

En el catalogo de Juan Rodri-
guez. - 30 x L. Vale mas.

Tenia al final, segun me dijo el librero
mas hojas muy apolilladas y sucias de
manuscrito, q^{ta} él le quito. ¡o! serian del
mismo autor? El libro de fama entre los
rebuscadores de utilerías intelectuales, por-
que contiene teorías extrañas, y ya he-
tenalado una al f^o 32 vto que autori-
za el robo en caso de extrema necesidad,
porq^{ta} en él todas las cosas son comunes.



Concordancias de muchos passos
difficiles de la diuina historia,
de los quales esta la tabla
al cabo de la obra.

Aggerne vis mortem? Vis puram viuere vitam



Vis fieri sapiens, virgo prohas? Virgita.

Ordenadas de nuevo por el maestro fray Domin
go de Altanias de la orde de sancto domingo

M.D.L.V.

Handwritten: ~~_____~~
Handwritten: ~~_____~~
E. A. D. 1780

h

A la muy illustre señora doña Ysabel Pa
checo, abadesa del insigne monesterio de sancta Clara
de Mōtilla. Fray Domingo de Altanas su perpetuo
capellan, salud perpetua.



Mucha differēcia ay (muy illustre señora)
del conuersar con Dios al conuersar con
los hombres. Antes de tener cōuersaciō
con Dios, tenemos a Dios en poco: pe-
ro despues q̄ lo cōuersamos como cono-
scemos q̄ es infinitamente bueno, estima-
moslo y tenemoslo en mucho, y afficionamonos a el.
En figura desto, quando Dios embio el māna del cielo
a los Hebreos, espantados de ver cosa tan nueuade-
zian. *M*anhu; que quiere dezir, q̄ es esto: pero despues
que lo gustaron, y conosciéron su virtud, cogieron mas
de la medida que Dios les dio. Al reues es en la conuer-
sacion de las gentes, y en la estima de todas las cosas
criadas: antes que las tengamos y las tratemos, tene-
moslas en mucho, y deseamoslas mucho, porque pen-
samos que son algo: pero despues que las alcançamos,
como conoscemos sus faltas y su poco valor, hazemos
poco caso dellas. Esto nos da a entender el hecho de
Amon el hijo de Dauid, q̄ amaua y deseaua a Thamar
su hermana tan estrañamente, que dello cayo enfermo:
pero despues q̄ la alcanço aborresciola mucho mas q̄ an-
tes la amaua. Lo mismo dio a entēder Abrahā quando
hablo cō Dios la primeravez, rogādo por Sodoma, na-
da puso en sus palabras de cortesia a Dios: pero quādo
le boluio a hablar la segūda vez, antes q̄ le hablasse vna
palabra dīro. *Loquar dominum meum, cum sim pul-
uis et cinis.* Hablare a mi señor siendo poluo y ceniza.
No tierra sola, que aprouecha para hazer tapias: ni ce-
niza sola, que sirue para lexia: sino poluo junto con ceniz

za, que para nada aprouecha: donde pone muchas palabras de gran reuerencia a Dios antes que le hable. Esta es la causa por donde los que comulgaa menudo quanto mas frequentan el sacrosanto sacramêto, mas desseo y deuocion le tienen. En ello se verifica lo que en el libro de la sabiduria leemos. Qui edūt me, aduc esurient. Los que me comen, quanto mas me comieren, tãto y mas mejor gusto tomaran en mí. En la encarnaciō Dios se hizo hombre por los hombres: en la comunión de la sacrosanta eucharistia Dios se haze cada hōbre. Como el manjar se conuierte en la substancia del que lo come, assí comulgando dignamēte nos conuertimos en Dios. Apareció nuestro redemptor a sant Augustin, y dirole. Libus sum grandiu, cresce: et manducabis me nec tu me mutabis in te, sicut cibū carnis tue, sed tu mutaberis in me. Manjar soy de grandes, crece y comer me has, y no me mudaras en tí, sino tu te mudaras en mí. Dignamente comulga el que le pefa de auer offendi do a Dios, y propone de biuir siēpre en su seruicio. Las personas que Dios mando en la ley que no comiessen el faze de los Hebreos, essas son spiritualmēte las que no se han de allegar a este sancto sacramento, q̃ ni el estrangero en la yglesia de Dios, ni jornalero. Estrangero es el que no esta en amistad de Dios. Jornalero es el sacerdote que celebra solamente por la pitança, y el que comulga porque le tengan por bueno y le den limosna. De siete sacramentos que el hño de Dios hecho hombre para biē de los hōbres instituyo: dos son muy principales. El baptismo, y la eucharistia. Por el baptismo somos engendrados en hijos spirituales de Dios: por la eucharistia somos hechos sus miēbros, y encoorporados a el. La diferencia que ay entre el padre que nos engendro y el manjar que comemos, essa ay entre estos dos sacramentos, quanto al modo de estar cō nos el vno y el otro.

El padre que engendro podra estar en Roma, y el hijo en Seuilla: y assi el padre no esta con el hijo, sino en virtud. Pero el manjar que se come esta con el que lo come en virtud y quanto a la substancia: assi Dios esta con el que se baptizo en virtud: y en el que recibe la eucharistia quanto a substancia. Si no medran mucho en la vida spiritual los que muchas vezes comulgan, es por su causa. Alcaesce vn niño criado con mucho regalo y buenos manjares andar descolozido: preguntan a vn medico q̃ es la causa dello: respõde. Alosadas que deue comer tierra este muchacho. Assi muchas personas se llegan al sancto sacramento, y no estan mejorados en la vida: andan distraidos: la razon es, porque comen tierra: estan metidos en las cosas del mundo, distraidos del spiritu. Reciba. A. **AD.** mi voluntad en este pequeño seruicio, que como viejo de muchos años, ocupado en muchas confessions y sermones, y no mas sano que otro, no tuue lugar de embiar a. A. **AD.** este tratado tan apurado ni tan cumplido como quisiera: a otra impressiõ mediã te Dios saldra con mejor lustre con dicisiõ de muchas otras dificultades del testamento viejo y nuevo, y puesto todo en mejor orde. Jesu Christo nuestro Dios mo repara siempre en el anima de. v. m. porque mas le sirua. Amen.

Sieruo de. v. m. in vtil al señor.

Fray Domingo.

A iiij

Concordancias de algunos passos difíciles de la scriptura, cōpuestas por el maestro fray Domingo de Altanar de la orden de sancto Domingo.



Hablando el espíritu sancto de la diuina escriptura en el Ecclesiastico dize. Toda esta scriptura es libro de vida y testamēto del altissimo, y doctrina de verdad, y asies. Todas las otras doctrinas como sean doctrina de hombres: de quien dize el propher. *Omnes homo mendax*, o contienen cosas en parte falsas o sospechosas de falsedad. Las diuinas letras ni tienen falsedad, ni es possible ser falsas: porq̃ fuerō notadas por el spū de verdad, q̃ en nada pudo engañarse ni engañar a otro, ni sabe ni puede dezir si no verdad: pero como todo entēdimiēto no alcāga el sentido proprio de todos los passos de la diuina sciēcia: ay algunos puntos en la biblia repugnātes ētre si en la apariencia: y parece q̃ en vn lugar se contradize lo q̃ en otro se afirma. Dize el philosopho, q̃ no solo la mēтира cōtra tradize a la verdad, pero aun vna mēтира cōtraria a otra lo q̃ no tiene la verdad, q̃ vna verdad cōcierta y nūca es contraria a otra verdad. Que oia vero cōsonant. Colegi algunos passos de la sagrada scriptura que muestran repugnācia en la superficie de la letra, y concordarlos he lo mejor que pudiere.

Prime
ra diffi
cultad.

Primera mēte en el primer cap. del Genesis distingue *Adon* en la creaciō de las cosas por los dias de la semana diziēdo assi. En el primer día q̃ vno en el mūdo, q̃ fue Domingo, crió Dios la luz: en el. ij. crio el firmamēto: en el. iij. la mar. &c. Lo cōtraditorio de esto se dize en el Ecclesiastico, *Qui vniuit in eternū, creauit oia simul.* El q̃ biue y es principio sin principio y sin fin, crio todas las cosas jūtas. A esto se dize, q̃ lo del Ecclesiastico se entiende, q̃ crio Dios jūtamēte en ser cōfuso y indistinto todas las co-

sas. y lo del Genesís se entiēde dōla creaciō de cada vna
 cosa en suspecie, y distintamēte: lo q̄l hizo D̄ios por los
 días de la semana. Puedese concordar tambien de otra
 manera: q̄ lo q̄ se dize en el Ecclesiástico se entiēde de la no
 ticia q̄ D̄ios infandio en los entēdimiētos angelicos, q̄
 fue juntamēte y no sucessiua de todas las cosas. Lo del
 Gen. se entiēde en la creaciō dōlas cosas en su ser natural.
 ¶ Y tē D̄ios estan omnipotēte, q̄ nada lo puede cāsar: ¶
 y por esto lo llamauā los philosophos virtud infatigable
 Como dize Moyses en el Genesís, q̄ descāso D̄ios en
 el día septimo: pues D̄ios no se puede cāsar. ¶ A esto se res
 pōde: q̄ la quietud se opone al mouimēto: y dessear vna
 cosa es a manera de mouimēto: q̄ el q̄ dessea parece q̄ se
 mueue, y no tiene quietud hasta q̄ alcāga aq̄llo q̄ dessea.
 Y el obrar y entēder de hazer vna cosa tãbien es moui
 miēto: y por esto el q̄ cessa de obrar, y el q̄ cūple su desseo
 dezimos q̄ huela y q̄ tiene quietud: porq̄ D̄ios el septi
 mo día dero de hazer nuevas criaturas, porq̄ nada hizo
 despues q̄ no estuuiesse virtualmēte en los seys días pre
 cedētes hecho: por eisso se dize auer holgado el. viij. día.
 Puedese tãbiē dezir, q̄ porq̄ D̄ios en si tiene plenitud d̄
 felicidad: y su biēauēturāca no d̄pēde dōlas criaturas: por
 esto se dize q̄ holgo dōlas criaturas, porq̄ dellas no d̄pēde
 ¶ Y tē dize n̄ro redēptor en el euāgelio. ¶ M̄ padre aun
 hasta agora obra, y yo obro. Como dize D̄ios en el Ge
 nesís, q̄ D̄ios holgo de toda obra en el septimo día: ¶ y tē
 Jeremías dize hablādo de la encarnaciō. Una nueva co
 sa para D̄ios sobre la tierra. Y a sant Juā en el Apoca
 lipsi sele dixo. Motad q̄ todas las cosas hago nuevas. y
 en el lib. dōla sabiduria se dize. Renouad señoz las señales
 y mudad las marauillas. ¶ A esto se dize, q̄ despues de aq̄
 llos. vi. días ningūa cosa se ha hecho tã nueva, q̄ no aya
 p̄cedido en aq̄llos. vi. días formalmēte y virtualmēte: y
 por esto dize la diuina sabiduria, Ningūa cosa ay nueva

del sol. D^{ios} dero despues d^{los} seys d^{ias} de hazer criaturas nuevas del todo: pero desde entonces hasta agora, y desde agora para siempre no dexa D^{ios} de conseruar y gouernar todo lo del vniuerso.

liij. ¶ Ytem pues D^{ios} es señor d^{todo}, como se quera por el propheta de los hombres. D^{ixistes} me trabajar con vuestras maldades. Y en otra parte. Trabaje sufriendo os. A esto se responde. De X^{risto} nuestro redemptor en quanto es D^{ios} no puede dezirse que los hombres le hazen trabajar, sino impropriamente hablando de D^{ios}, como hablamos de los hombres, que quando no hazemos lo que ellos quieren, dezimos que les damos pesar, y los ponemos en trabajo: pero de X^{risto} en quanto es hombre propriamente dezimos que le hezimos trabajar, pues para satisfazer por nuestros pecados, fue necessario cansarse predicando, y aun morir.

v. ¶ Ytem todo lo que ay en el vniuerso lo crio D^{ios} (como se dize en el Genesis) y es obra de sus manos. Y como dize Dauid. Todas las obras del señor bendizen al señor. Lo contrario fueñ a aquellas palabras de Dauid en el psalmo. Los muertos señor no os alabaran, ni los que descienden al infierno. A esto se responde, que como los que estan en la gloria magnifican la misericordia de D^{ios}, y lo loan de misericordioso, assi los q^{est}an en el infierno a su pesar magnificá su justicia. Y desta manera los muertos y los q^{van} al infierno alabá a D^{ios}. Lo q^{Dauid} dize q^{no} le alabá los muertos ni los q^{des}ciend^e al infierno: se entiēde a la letra de la alabáça q^{en} el tēplo de Ierusalē se hazia al señor, cōforme a lo que el sancto rey dize en el psalmo. Entrare señor en v^{ro} santo tēplo, y loare v^{ro} nōbre. Puedese tãbien dezir en el sentido spūal: ni los q^{est}an en pecado mortal (a quiē llama la scriptura muertos) alabá al señor, pues estã fuera de su gracia: ni los dañados al infierno, pues lo blasphemam.

Eytem dizefe en el Genelis, q̄ vio D̄os todas las cosas q̄ auia criado, y eran muy buenas. Lo contrario se dize en el Ecclesiastico cap. xx. *Homō a caris quasi fabula vana.* El hōbre sin gracia es como la fabula vana. *Et esto se dize: q̄ considerando al hōbre q̄ esta sin gracia q̄n to al ser natural, buena cosa es: pero considerandolo segun que esta en pecado, y apartado de D̄os, fabula vana.* y en este sentido habla el ecclesiastico. Bien podra el hombre hazer sus torres de viento, y sus casas sin fundamento. Bien podra hazer sus traças, y echar su cuēta, quando saldra de pecado y emendara la vida: podra hazer cosas que tengan buen lustre y pareacer, pero si van hechas sin la gracia de D̄os, fabula vana es. Si chen vido a Dina h̄ja de Jacob, parecióle bien, trata con su padre que la pida en casamiento. Que quereys Sichē? *Casar sin D̄os, fabula vana.* Que os piden grā dote, que os circuncideys vos y todos los de vuestra casa, y todos los de la ciudad: fabula vana. Ental para rapues todo va sin D̄os. Circuncidanse, y al tercero día, quādo el dolor era mayor, dan sobre ellos, y matanlos a todos. Buena traça le parecía que llevaua: pero fabula vana. Quiē viera a aquel secretario de Dauid Alchitophel: aquel auisadísimo que tan buenas traças solia dar, venir a hazer lo que hizo. Que quereys Alchitophel? Quiero que muera Dauid y reyne Absalon: no quiere D̄os: pues yo lo quiero. Da vn consejo que pareció bien a Absalon, desconcierta selo D̄os, y no se hizo lo que el auia aconsejado: vey s lo aquí queda burlado, no se recibe su consejo, sus auisos se dan por ningunos. Que hare dize el? Oy d la prudencia de los hōbres concierta su casa, declara lo que quiere que se haga des pues de sus días, y echa luego vna foga y ahorcase. Sin D̄os que os espantays, vey s ay hasta donde se estiende el saber y el auiso de los hombres sin D̄os.

vi.

i. ino rahus.

- vi. **E**ytem Esayas dize hablando con Dios en la sancta eucharistia. Verdaderamente tu eres Dios ascondido sancto saluador de Israel, en ti solamente esta Dios. Lo contrario parece ser verdad, pues en el baptismo y en los otros sacramentos esta Dios justificando con su gracia a los que deuidamente lo reciben. A esto se dize, que solamente esta Dios quanto al ser personal y real proprio en la sancta eucharistia, y en los otros sacramentos solamente esta effetiue y causaliter, obrando effectos sobrenaturales de justificacion.
- vij. **E**ytem dize el propheta Joel, que Dios es mucho y grande en perdonar: y que perdona mas q̄ el pecador offende. Lo contrario dize Job. Temia todas mis obras, porque se que no perdona Dios al que pecca. A esto se responde, que al pecador quando actualmente esta pecando, Dios no perdona por estonces, antes lo condena al infierno: pero al que peca y se arrepiente del pecado, si perdona Dios. Y desta manera se entienda lo que Job dize, y lo de Joel. Puede tambien dezir, que ningun pecado dea Dios de castigar con alguna pena: y assi es verdad lo que dize Job: y al que sale de la culpa perdona Dios la offensa que contra su magestad hizo: y no la pena toda, y assi se entienda lo de Joel.
- viii. **E**ytem dize sant Lucas cap. iij. que los demonios dezian a bozes, que Christo era Dios: y que les reñia por que esto confessauan. Contra alabo nuestro redemptor a los niños, porque a bozes dezian que era el messias: y a los phariseos, porque les parecia esto mallos reprehendio. Como riñe agora con los demonios y les manda callar? A esto se dize, que los demonios no sabian que nuestro redemptor era hijo de Dios: y por que mentian diziendo que lo sabian riñeles, como si les dixesse: callad

que mentis, que no lo sabeys. Podemos tambien dezir que les riño, para darnos doctrina, que aunque nos offrezcan salud y prosperidad con offensa de Dios, y por via del demonio, no lo auemos de querer recibir: q mas vale estar enfermo que sanar por via del demonio.

Ytem dize Moysen. En el principio del tiempo crió Dios el cielo y la tierra. Sant Pablo en la epístola ad Titu capítu. primo, segun el testo Brigo dize. Pro misit Deus verax ante tempora eterna; lo qual contradize a lo primero. Al esto se dize, que sant Pablo llama tiempos eternos, no absolutamente, sino a este sentido: que si los tiempos fueran eternos sin principio, como los philosophos naturales los pusieron, ante de ellos en su eternidad auia Dios estatuydo de embiar a su hijo al mundo para doctor nuestro.

Ytem en el Exodo capítulo veynte dize Dios. Yo soy celoso, y visito la maldad de los padres, que me aborrecieron sobre los hijos, hasta la tercera y quarta generacion, y hago bien y merced sin termino a los que me aman y guardan mis mandamientos. Lo contrario dize por Ezechiél capítulo decimo. El hijo no pagara el pecado del padre, el alma que pecare essa morira. Al esto se dize, que lo del Exodo se entiende de las penas temporales, que con estas castiga Dios los peccados de los padres en los hijos: porque castigando al hijo, que es como pedago de las entrañas del padre, castiga al mesmo padre. De esta fuerte castigo Dios a todos los hombres por el peccado del primer hombre. Pero con pena espiritual no castiga Dios a vno por otro, sino a solo el que peca. Desta manera se entiende lo de Ezechiél. De ponderar es la sentencia sobredicha del Exodo, que castiga Dios a los hijos por los peccados de los

padres cõ termino hasta la tercera y quarta generaciõ:
y a los buenos paga Dios en sus hijos sin termino: y assi
dize, *Faciens misericordiam in millia.*

x. *¶* Y tem en el Deuteronomio cap. vi. dize. Juraras por
el nombre de Dios. Lo contrario dize sant Matheo.
Dico vobis non iurare omnino en ningun caso jurare.
ys. A esto se dize, que ay dos maneras de jurar. Una so-
bre verdad con necesidad y con cautela y auiso: y tal ju-
ramento es acto de la virtud la tria: y jurar desta manera
se manda en el Deuteronomio. Lo de sant Matheo se
entiende de juramento incauto y sobre falso.

xi. *¶* Y tẽ en el Deuteronomio se dize. Tienta os Dios pa-
ra ver si le amays: lo contrario dize Santiago cap. p.ri-
mo. Dios a nadie tienta. A esto se dize, que ay dos ma-
neras de tentar: vna para prouocarnos a pecar, y assi
no tienta Dios, y otra para hazernos entender lo q̃ no
pensauamos ni sabiamos: y desta manera tento Dios a
Abraham, y tienta a otros.

xii. *¶* Y tem en el libro de la sabiduria se dize. No aborrece
Dios nada de lo q̃ hizo. Lo contrario se dize por Ma-
lachias cap. primo. Al Jacob ame, y a Esau aborresci.
Y David dize. Aniquos odio habui. A esto se dize, q̃ si
consideramos las criaturas en quanto son criaturas y
tienen ser y entidad, Dios las ama, y a ninguna aborre-
ce: pero si las tomamos en quanto tienen culpas y peca-
dos, Dios las aborresce.

xiii. *¶* Y tẽ en el libro de los cãtares alaba el spiritu sancto de
hermosa en todo a la virgen diziendo. Nota pulchra es
amica mea, et macula nõ est in te. Lo contrario suena en
lo q̃ se dize en el mismo libro por estas palabras en perso-
na de la virgẽ. No os espanteys, q̃ soy ne gra, porq̃ el sol
me ha descolorido y tostado. A esto se dize, q̃ verdadera-
mente en todo y por todo la virgẽ fue hermosissima y sin
(falta:

pero los que no sabiã el sancto misterio, viẽdo a vna mu-
ger hermosa casada cõ vn hõbre de muy buena disposi-
ciõ, como lo era san Joseph, y con vn hño a los pechos,
no sabiendo que por obra de spiritu sancto auia cõcebido,
ni la termian por virgẽ, ni por tan limpia como lo era
y esto da a entender en aquellas palabras; Quia decolo-
rauit me sol.

¶ Ytem en el libro de la Sabiduria se dize. Deus mor- xiiij.
tem non fecit: Dìos no hizo la muerte. Lo contrario
se dize en el Ecclesiastico. Bona, et mala, vita, et mors,
adomino Deo sunt. Al esto se dize, que Dìos viẽdo que
los hõbres de su condicion natural erã mortales, por
que no muriesen, dioles el dõ de la justicia original, por
la qual podian no morir si quisieran: y por esto dize la sa-
biduria, que Dìos no hizo la muerte: pero porque peccó
el hombre, en pena de su culpa lo priuo Dìos deste don,
y quedo mortal, sujeto a muerte. Y deste castigo se en-
tiende lo del Ecclesiastico.

¶ Ytem en el libro de los prouerbios se dize. Siete ve- xv.
zes al día caera el iusto y se levantará: lo qual parece q̃
implica cõtradiciõ: que si es iusto, como cae siete vezes?
Y si tantas vezes cae, como se llama iusto? Al esto respõ-
de sant Bernardo, que no pierde el nombre de iusto el q̃
con presteza se levanta de la culpa.

¶ Ytem en el Ecclesiastico pide la yglesia a Dìos; in noua xvi.
signa, et immuta mirabilia; Renouad los milagros, y mu-
dad las marauillas. Que milagros son estos que se han
de mudar? Al esto se dize, que verdaderamente con la ve-
nida de nuestro redemptor assí se hizo. En el principio
del mundo el hõbre engañado por el demonio quiso ser
como Dìos. Vudose esta marauilla en la encarnacion
Dìos se hizo como hombre. En el principio del mundo
la muger perfecta fue formada del hombre: en la encarnacion
el hombre perfecto fue formado de la muger.

xxij.

¶ Ytem hablando el propheta de lo que sera despues del iuzzio vniuersal dize. Dies formabuntur, & nemo in eis; aura dias y nadie gozara dellos. Lo contrario se dize en el Apocalipsi. Juro el angel por el que biue en los siglos de los siglos, que no aura mas tiempo, y de los que passaron deste mundo con sola la culpa original se dize comunmente, que moraran en este mundo: como dize el propheta: nemo in eis; Que nadie gozara de aquellos dias.

¶ A esto se responde, que despues del iuzzio vniuersal cesando el mouimiento del primer mobile, y todos los otros mouimientos de los orbes celestes, no aura la variacion de noches y dias que agora ay, sino siempre sera dia, y estaran claros ambos hemisferios: porque el sol estara quedo en el oriente: y la luna llena en el punto diametralmente opuesta al sol en el occidente: y assi alumbrararan toda la superficie de la tierra perfectamente. Y porque tiempo significa la variacion de noches y dias de inuierno y verano, lo qual no sera pasado el iuzzio, por esto dize el Angel en el Apocalipsi, que no aura tiempo. De los niños siente scto Augustino y otros muchos con el: que no estaran en este mundo, sino en el limbo, do de los sanctos padres estuuieron: y si aca estuuieren sera por prouision especial de Dios, y no por via natural.

xxiij.

¶ Ytem Esayas dize en el capitulo liij. que Christo nuestro redemptor no hizo pecado. Lo contrario se uenâ las palabras de sant Pablo, hablando del mismo redemptor. Pro nobis Deus fecit illi peccatum. A esto se responde, que este termino peccatum, vnâ vez significa culpa: y en este significado dize Esayas, q no tuuo Christo pecado. Otras vezes significa el sacrificio q se ofrecia para satisfazer del pecado: y en esta significacion se entiende lo que dize sant Pablo: porque nuestro redemptor fue ofrecido en sacrificio por el pecado del linage humano.

Eytem el propheta **Abacuc** hablado de la venida del **ris.**
messias dize. Si morā fecerit, expecta eum: quia veniens
veniet, & non tardabit. Si se tardare esperalo, que verna
y no tardara: en las quales palabras parece que se im-
plica contradicion, diziendo que tardara, y que no tar-
dara juntamente. El esto se dize: que **Christo** nuestro re-
demptor taro en venir quanto al desseo que de su veni-
da los sanctos tenian, pero aquel tiempo de su tardanga
fue breue, comparado a la eternidad.

Eytem en el **Exodo** dixo **Moyfen** a los **Hebreos.** **xx.**
Los Egipcios que vezys y teneys agora, nūca mas los
vereys. Y en el mismo capitulo se dize, que despues que
pasaron el mar bermejo vieron a los **Egyptios** muer-
tos en la ribera, que la mar los auia echado de si. Al esto
se dize, q̄ no los auian de ver de manera q̄ les temiesen.

Eytem dize sant **Pablo.** Quien resistio a la voluntad **xxi.**
de **Dios.** Lo contrario dize sant **Lucas** en los actos
de los **Apostoles.** Vosotros siempre resististes al spiritu
sancto. A esto se dize, que en la sagrada escriptura la vo-
luntad de **Dios** se significa en dos maneras: la vna llama-
man los theologos voluntad absoluta y consequente,
y de beneplacito, y esta siēpre se cumple, y a ella nadie
puede resistir: pero a la voluntad condicional y antecede-
dente, y signilos malos resisten con sus malas obras: y
esta no se cumple siempre, porque **Dios** con voluntad
antecedente y ligni todos los hombres querria que se
saluassen: y desta dize sant **Juan**, que alumbra **Dios** a
todo hombre que viene a este mundo, y sant **Pablo.**
Uult oēs homines saluos fieri. Porq̄ a todos da vnas
mismas leyes en que biuan, y a todos enseña y dio razō
natural con que se gouiernnen: y por todos murio. Como
el juez quando viene a la ciudad, si le preguntan si trae
voluntad de matar alguno, dize que no: pero si se offresce
que vno mata a otro a por calo. La primera se llama vo-

luntad antecedente y signi. La segunda conſequentey beneplaciti. Con la primera confidera ſolamente la naturaleza del hombre. Con la segunda los meritos de cada perſona.

liij.

¶ Y tē dize el propheta. Todo quanto el quiſo hizo el ſeñor en el cielo y en la tierra. Lo cōtrario dize ſan **Mar**cos cap. viij. **N**on potuit latere: cuz veller: **N**o ſe pudo aſconder queriendolo hazer. Y en otra parte. **N**on potuit ibi virtutem vllam facere, **N**o pudo en aquel lugar haſer milagro. **A**l eſto ſe reſponde, que **D**ios puede hazer de potencia abſoluta todo lo que eſ fatible: y deſte ſe entiende el dicho del propheta. **P**ero de poder ordinario no puede ſino lo que eſ juſto y raxon: y deſta manera ſe entiende lo que dize ſan **Mar**co. **P**or la primera potencia bien podria **D**ios echar en el infierno a ſan **P**edro y poner a **J**udas en el parayſo: que pues el ſolo eſ ſupremo ſeñor y omnipotēte, nadie le puede yz a la mano: pero no lo puede hazer de poder ordinario, y conforme a juſticia.

xxij.

¶ Y tē dize por ſan **J**uan nueſtro redemptor. **A**do eſto yo, vosotros no podeys venir: y el miſmo ſeñor nueſtro nos combida: **V**enid a mi todos los que teneys trabajos: lo qual eſ contrario a lo primero. **A**l eſto dize ſan **A**uguſtín, que no podian venir a **C**hrifto, porq̃ no querian. **T**odos podemos yz a **D**ios ſi queremos, porque el ayuda a todos los que le pidē ſocorro, y no podemos porqueno nos queremos ayudar del, antes en lugar de ayudarle le deſayudamos.

xxiij.

¶ Y tem por ſan **Mar**co cap. vi. mada nueſtro redemptor a ſus diſcípulos, que quando fueren camino no lleuen bolſa con dinero, ni alforja con pan, ſino ſolo bordō y vara. **P**or ſan **M**atheo capi. x. y por ſan **L**ucas les manda, que tampoco lleuen vara. **A**l eſto ſe dize que eſte termino vara puede ſignificar dos coſas, o baculo para cami-

camínar mas descansadamente: y tal vara no prohibe Christo a sus discípulos q̄ la lleuen, antes la concede por sant Matheo y sant Lucas. Puedese también tomar vara por armas de defension, y esta prohibe Christo por sant Marco. Lo de mas que dize nuestro redemptor, que no lleuen oro ni plata, &c. Entiédese, segun sant Jeronimo, en sentido mistico: como si dixera. Quando fuerdes a predicar, ni os preceys del oro de la humana sabiduria: ni de la plata de la humana eloquencia. Podemos también dezir, como dize Chrysostomo, que fue consejo y no precepto. También se puede dezir, que quando nuestro redemptor embió a sus discípulos a predicar entre los judios, les mando, que no lleuassen oro ni prouision para el camino: porque entre ellos auia costumbre de proueer de todo lo necesario a los que yuan a enseñarles la ley: pero quando los embió a predicar a tierra de gentiles, donde no se proueya desta manera, dió les licendia que lleuassen para el camino lo q̄ quisiessen. Ytem en el libro de la sabiduria se dize. Lo chico y lo grande hizo Dios, y el tiene yualmente cuydado de todo. Sant Pablo parece que dize lo contrario escriuiendo a los Corintos: a los quales pregunta. Por ventura tiene Dios cuydado de los bueyes? A esto se responde, que todo lo que ay en el vniverso, en el cielo, y en el suelo, lo conoce Dios: y de todo tiene cuydado: y como prouisor vniversal cada cosa mantiene y sustenta: pero cuydado especial, y cura legitima para dar leyes, de sola la criatura intelectual tiene cura: porque sola ella es capaz de ley, y entre las criaturas racionales mas particular cura tiene de sus escogidos, a quien por eterna predestinacion prouee con exuberantissima misericordia de medios de gracia, para que consigan el fin sobrenatural de la buena vista de su diuina essencia, en quien consiste el vltimo bien de nuestros deseos.

xxvj. **E**ytem dizem sant **M**arco cap. quinze, que **C**hristo nro
stro redemptor fue crucificado a la hora de tertia, que
es a las nueue de la mañana. Sant **M**atheo y san **L**u
cas dizem que a la hora de sexta, que es a medio dia. **E**
esto se dice, que la crucificacion de **C**hristo quanto a la
demanda clamorosa y publica que los **J**udios hizieron
pidiendo a **P**ilato con grita que fuesse crucificado, fue
a la hora de tertia: pero quãto a la promulgacion y exe
cucion dela sentencia, fue a medio dia.

xxvij. **E**ytem comunmente se dice que los **J**udios crucifica
ron a **C**hristo, los **E**uangelistas dizem que no sino los
soldados **R**omanos y gentiles. **E**sto se dice, que el que
acusa a otro criminalmente, y el que atestigua sobre el
mismo caso, y el juez que lo condena, y el fazon que lo
ahorca, cõ verdad se puede dezir que todos estos lo ma
tan. **E**l juez sentenciando, el author acusando, el testigo
con su testimonio, y el fazon poniendolo en la horca. **E**
assi se dice con verdad que **P**ilato crucifico a **C**hris
to, porque lo sentencio a muerte, y los **J**udios porque
lo acusaron, y los gentiles porque lo pusieron en la cruz.

xxviij. **E**ytem en el primero de los reyes capitulo .xiiij. se dice
que era **S**aul de vn año quando començo a reynar. **E**n
el **P**aralipomenon se dice lo contrario, que era de mas
de quarenta años. **E**sto se dice que quando la escriptu
ra dice que era de vn año **S**aul, no entiende de los años
de la edad, sino en la innocencia y simplicidad, que era
limpio, y sin malicia, como si fuera de vn año no mas. **E**
porque las honrras y los cargos mudã las costumbres,
(como dice el prouerbio: *Honores mutant mores*) no
perseuero en esta innocẽcia despues de rey sino vn año.
Que fuesse tan virtuoso antes de **R**ey, parece claro, pu

es auíendole Samuel auísado que Dios queria que fuese Rey de su pueblo: y que para cierto día delante de todo el reyno mostraria Dios milagro, por do costasse a todos que esta era la voluntad de Dios, y de hecho así acaescio: el Saul se escondio, porque no lo nombrasse Samuel por rey: como se dize en el capítulo decimo sobredicho. Tratando sant Bernardo de este hecho dize. Quien de los que tienê cargo de otros estara seguro pues la condenacion al infierno de Saul electo en rey por mandado de Dios y cō milagro: y la de Judas electo en Apostol por Christo es muy cierta,

Etem en el primero libro de los Reyes se dize, que el **xxix.** espiritu malo del señor atormentaua a Saul, en las quales palabras parece que se implica contradiccion, que si era el espíritu del señor, que no era malo: que quien es summo y puro bien nada tiene malo. A esto se dize, que el espíritu que atormentaua a Saul era del señor, porque era su criatura, y estaua sujeto a su magestad: y como alguazil de Dios, y por su mandado affligia a Saul en castigo de sus culpas: pero la malicia de este espíritu no era del señor, sino su propia voluntad. De la misma manera se ha de entender lo que se lee en el libro de los Reyes capítulo veynte y seys, que el sueño del señor cayo sobre los criados de Saul. Que teniendo el Rey Saul cercado a Dauid para matarlo, y estando vna noche durmiendo en su tienda, entro Dauid por medio de los reales, y tomo de la cabecera de Saul la lança con que peleaua, y el barril de agua con que beuia, y en todos estos passos nunca fue de la guarda real sentido: y dize la escriptura, que la causa desto fue, porq̄ cayo sobre ellos el sueño del señor. No quiere dezir q̄ el señor dormia, porque non dormitauit, neq3 dormiet qui custodit

Israel, sino que el señor proueyo que durmiese Saul y los de su guarda, no para recrearlos, sino para guardar a David: porque es Dios tã cuydadoso de guardar los suyos: que para que consigã los fines q̃a el le plazẽ los encamina siẽpre por buenos medios a pesar de ruy nes. Era pues aquel spiritu malo, porq̃ su volũtad en afligir a Saul era mala: y llamauase espiritu del señor, porque sin licencia del señor, el demonio no puede tẽtar a nadie, la qual da Dios al demonio para que los buenos resistiẽdo merezcan y se humillẽ: que la virtud se para marchi cha quando contrabajos no es exercitada. El trigo si no se traspala se come de gorgojo. A la ropa que no se viste roela polilla. A la madera que no se ahuma desentra ña la carcoma: y el hïerro que no se trata se toma d ozin. A si los virtuosos que no son tẽtados se tornan flojos. Como tiene Dios mas cuydado de nosotros que nosotros mismos: si nos relaramos, el nos anima: si nos echamos a dormir, el nos despierta: si nos cansamos, el nos ayuda: si nos entibiamos, el nos esfuerça, si nos descuy damos, el nos incita: y quãdo nos deramos caer, el nos da la mano para que nos levantemos.

III. Y tem el psalmo sessenta y siete (hablando el propheta de la ascension de nuestro Redemptor, que entonces aun estaua por venir) en preterito como si fuera pasado, por la certidumbre de la propheta, dize, Ascendisti in altum, cepisti captiuitatem: accepisti dona in hominibus. Subistes señor a lo alto, sacastes los captiuos: recibistes dones de los hombres. Sant Pablo refiriendo la dicha sentencia del psalmo, escriuiendo a los de Epheso dize lo cõtrario por estas palabras. Subio christo a lo alto, y dio dones a los hombres. El propheta dize, que recibio dones de los hombres: el Apostol dize, que les dio. Mucho va de dar a recibir. Dar es proprio officio de Dios: recibir proprio de los hombres.

El esto se respõde, q̄ porq̄ Dios nos da para q̄ tēgamos q̄ darle y offrecerle: por q̄ si de sus magnificas manos no recebimos, es tanta la pobreza de los hombres, que no tienen con que servirle. Por esto dize el el Apõstol, que dio Dios dones a los hombres, para que Dios tenga que recibir seruicios dellos.

¶ Ytem dize sant Juan en su canonica. No os doy mandamiento nuevo sino viejo, hablando del mandamiento de la dilection. Lo contrario dize nuestro Redemptor en el euangelio. Mandatum nouum do vobis, vt diligatis inuicem. El esto se dize, que el precepto de la dilection de vnos con otros, quanto a la substancia del es viejo: porque desde que Dios crió al hombre le puso precepto para que amasse a su criador mas que a si: y a su primo como a si. Pero quãto al modo y explicaciõ deste amor, fue nuevo en la doctrina de Christo.

¶ Ytem dize san Matheo cap. xxvj. Prima dicezimo rum: quãdo necesse est occidi pascha accesserunt discipuli, ad Iesum. Lo contrario dize sant Juã cap. xij. Ante diem festum pasche, &c. Si fue la cena el primero día de la fiesta (como cuenta sant Matheo) como dize sant Juan, que fue vn día antes de la pascua: El esta dubda dicen los Griegos modernos, que emendo sant Juan cerca de la cena del señor lo que los otros euangelistas erraron. Porque sabiendo su magestad que los Judios le auian de prender la vispera de paschua, que era el jueves, y por esto no auia de tener lugar de comer el cordero paschual a los catorze de luna, anticipo el tiempo y comió el cordero a los treze de luna, que fue el miercoles antes de su passion: pero no es assi la verdad. En vn punto no pudieron errar los euangelistas de lo que toca a la hystoria euangelica: porque no escriuián sino lo que el spiritu de verdad les mandaua, y vna misma verdad es la q̄ sant Juan y la q̄ los otros euāgelistas scriuierõ.

aunq por diuersas palabras. Passo desta fuerte. Jueues en la noche fue la cena: y desde esta noche por toda la semana, por mandamiento de la ley, ningun judio podia tener en su casa pan fermentado, sino todo el pan que en aquella semana auian de comer auia de ser azimo sin leuadura: y assi quãto al comer del pan cenceño el jueues en la noche era prima dies azimorum; pero quãto al día vsual era el del jueues: de manera que el jueues en la noche con verdad se dezia que era del viernes, quanto al comer pan azimo: porque desde entonces començauan los judios a comerlo: y en este sentido dize sant Adatheo Prima dies azimorum, &c. Y la misma noche del jueues, porque era termino y cabo del jueues, era vn día antes de la fiesta de los judios: y en este sentido dize sant Juã, ante diem festum pasche.

xxij. Item dize sant Juan. Acabada la cena, puso el diablo a Judas en coraçon que vendiesse a Christo, &c. De estas palabras se infiere, que Judas no estubo presente a la comunión: porque en acabando de cenar, antes de la institucion de la sancta Eucharistia se da a entender por las palabras dichas, q Judas se salio del cenaculo. A esta dubda se dize, que la orden que aquella noche del jueues sancto se tuuo fue esta. Primero ceno Christo cõ todos sus doze apostoles el cordero pascual en pie, y cõ baculos en las manos, y con curno de lechugas amargas, ceñidos los lomos, y a priessa, como lo mãda la ley: acabada la cena legal leuantose Christo y lauo los pies a todos doze apostoles, començando desde sant Pedro: acabado el lauatorio, boluiose Christo a sentar a la mesa: y acabaron de cenar todos lo que de mas del cordero solian comer. Entonces instituyo el sacrosanto sacramento del altar. A todo esto se hallo presente Judas y comulgo, y le lauo Christo los pies. Acabado lo so

bredicho dixo a todos nuestro redemptor. Uno de los que comen aquí me ha de vender, ay del. &c. Desde a poco se salio Judas del cenaculo, y fue a dar auiso a los principes de los Judios, donde hallarian a Christo para prenderlo: porque en semejantes festiuidades solia el redemptor yrse a vn huerto fuera de Jerusalem a dar gracias al padre eterno. Lo vltimo que en el cenaculo su magestad hizo, fue el sermón excellentissimo y postrero, que por excellencia se llama el sermón dominico.

¶ Y tem doctrina de todos los theologos es, que Christo nuestro Dios no tuuo tres virtudes, porque traen consigo anexa imperfection, conuiene a saber fe, esperança, y penitencia. Lo contrario da a entender sant Pablo en aquellas palabras que escriue a los Romanos. Nunquid incredulitas eorum fidem Dei euacuauit? Y otra vez. Fidelis Deus, qui non patietur, nos tentari, supra id qd potestis. Si fidel es Dios, luego se tiene, que a fide fidelis dicitur. A esto se responde, que este termino se se toma en dos maneras: en vn significado quiere dezir fidelidad y constancia para cumplir lo que se promete, que es vna virtud subietada en nuestra voluntad: y desta manera Dios tiene fe, que es hombre de su palabra. Nunca falto Dios en lo que prometio, ni aun en lo que amenazo. Por esto dize David. Fidelis Deus in omnibus verbis suis. Otro significado tiene este nombre fe: que significa vna virtud que Dios infunde en nuestro entendimiento, por la qual se inclina a dar credito a lo que Dios dixo y tiene reuelado: y esta fe no tuuo Christo.

¶ Dize sant Pablo. Arbitramur hominē iustificari per fide, et non ex operibus. Lo contrario dize Santiago cap. ii. videtis qm ex operibus iustificatur homo, et non ex fide,

Leys que las obras justifican al hōbre, y no la fe. Para
soltar esta dubda es de notar, que este termino justifica
ciō se toma en tres maneras. Significa adquirir justicia:
como calefacion quiere dezir adquirir calor. Otro sig
nificado suyo es aumentar y crecer en la justicia: y assi
se dize en el Apocalipsi; Qui iustus est; iustificetur aduc;
el que es justo crezca en justicia. Significa tambiē, pro
uar ser vno justo y sin culpa, como quando el acusado se
disculpa, dezimos. Bien se ha justificado. En este signi
ficado dize Dauid. Iustificeris in sermonibus tuis. Lo
nozcan señor los hōmbres que no teneys culpa, y que
soys justo en todo lo que hazeys. Sant Pablo toma ju
stificacion de la primera manera; y assi dize. No nos ha
zen justos de pecadores las obras, sino la fe biua. San
ctiago habla de justificacion en el segūdo significado: q
crescer en nos la gracia, no se haze por sola la fe, sino qn
do es acompañada y ceuada con buenas obras: como el
fuego no cresce y se subtitenta sino allegandole palos y
leña. Las buenas obras morales y ex objecto, que pre
ceden a la justificacion, no entran en nuestra justificaciō
y de estas habla sant Pablo en la authoridad alegada:
pero las obras que proceden de nuestra libertad info
mada de gracia, concurren en nuestra justificacion: y
de estas entiende Sanctiago. Nuestra justificacion co
mienca en la fe, y acabase en la charidad, que es el fin
de la ley. Y con las buenas obras que salen de la fe bi
ua se aumenta y conserua. Lo que Salōmon dize en los
proverbios capitulo diez y siete. Qui iustificat impium;
et qui condēnat iustū: abominabilis est vterq; apud deū.
El que alaba al malo, y el que condena al bueno, y gual
mente peca.

rrvj. Ytem dize Esayas hablādo de los castigos de dios.
Alienum est opus eius ab eo. Algena obra es de Dios el
castigar de Dios. En estas palabras se implica contra

dición: porque si el castigar es obra de Dios, como es
 aena de Dios. Esto se dize, que hazer misericordia: y
hazer justicia, lo vno y lo otro es obra de Dios: pero ha
zer misericordia es mouimiento natural en Dios: por
que ab intrinseco del natural de Dios procede, como
dize el philosopho: pero hazer justicia y castigar Dios,
es como a manera de mouimiento violento, que proce-
de ab extrinseco, que no castigaria Dios sino hallasse co
sas dignas de castigo en sus criaturas: como dize Ansel-
mo. De pena tua te ipsum accusa, quia si non peccasses
non pugnireris. Si tienes penas a ti te echa la culpa, q
sino pecaras, no te castigara Dios.

Cytem dize sant Juã cap. xli. que despues que nuestro xxxvii.
 redẽptor el domingo de ramos açoto a los q vedian en el
 templo palomas, se ascondio. Sãt Lucas y sant Mar-
 cos pareçe que dizen lo contrario: porque el lunes y el
 martes despues vino a Jerusalem y predico en el tẽplo
 publicamente. El esto se dize, que nuestro redemptor vi
no el lunes y el martes despues de ramos a Jerusalem,
predicaua de dia, pero a las noches se ocultaua: y assi
no contradize lo vno a lo otro. Es mucho de notar, que
el sancto euangelista dize, que para castigar a los que en
el templo vendian palomas, que era pecado graue pro
fanar el sancto lugar, no hizo nuestro Redemptor aço-
tes sino casi açotes: que la misericordia de nuestro redẽ
ptor nunca hiere a dos manos, ni açota con açotes, sino
con casi açotes: como dize David. Fingit laborem in
precepto. En lo q manda Dios no ay trabajo verdade-
ro para cumplirlo, que suauissimo es su yugo. Y como
dize Moyses en el q guarda los mandamientos de Dios
viuit in eis. El q guardalo que Dios manda, ni cãsa, ni
quita la vida, antes por ello se acrecienta y conserua.

Cytem dize sant Pablo en la epistola que embio a los xxxviii.
 de Effeso cap. v. donde dize nuestra letra, Plut stulti lo-

quid autem ercurrilitas. No hableys, ni locuras, ni tripanerías. Dize la letra Griega, Eutrapelia vel vrbantitas. No hableys palabras de amistad y buena conuersación. Como prohibe el Apostol el acto dela eutrapelia, pues la buena ley tiene por fin mandar y aconsejar los actos de virtud. A esto se dize, que eutrapelia es vna virtud que inclina a tomar recreaciones, y hablar palabras de burla, quando, y como, y en ellugar, y con las personas que conuiene: lo qual pocas vezes se acierta hazer con la moderacion que la virtud pide: y por esto sant Pablo lo prohibe, porque pocas vezes se acierta a hazer este acto de eutrapelia como conuiene.

xxxix. Et dize el sabio en los prouerbios cap. v. Bibe aqua de cisterna tua: deriuentur fontes tui foras, et in plateis aquas tuas diuide, habeto eas solus: nec sint alieni participes tui. Beue el agua de tu pozo: comunica tu fuente y repartet tus aguas en las placas, tenlas tu solo: y los agenos no participen dellas. En las quales palabras parece que implica contradiccion. Si aconseja que las reparta por las placas, como las puede tener el solo. A esto se dize, que todos los que sirven a Dios, en Dios son vna cosa. Y lo que todos tienen, vno lo tiene: porque todos obran por vn fin, que es solo Dios, y assi el que comunica sus buenas obras, y el talento que Dios le dio con sus proximos por solo Dios, por participar y aprouechar al proximo, no pierde nada de su merecimiento y solo el tiene lo que los otros del se aprouechar: porque todos son vna cosa en Dios.

xl. Et tem David dize en el psalmo. Tibi soli peccavi, Altí solo señor peque: confessandose con el adulterio que cometio con Bersabe. En la hystoria de los reyes se dize lo contrario: y assi parece la verdad, pues adulterando con ella, fue causá que matassen a Arias su marido, y a la misma Bersabe offendio, haziendola mala muger, y

a su linage todo afreto en el mismo pccdo: como dize q cōtra solo Dios pecco en aq̃l peccado. A esto se dize, q como David era supremo señor, y no tenia superior q̃ d sus culpas lo pudiesse castigar en el mūdo, sino a solo Dios en el cielo: por esto dize q cōtra solo Dios pecco. y tãbien por q̃ la p̃ncipal causa por dōde las offensas q̃ se hazē al p̃rimo son culpas, es por q̃ son cōtra la obediēcia de Dios. ¶ Y tē dize Salomō, q̃ el camino dlos malos es obscuro y no sabē do vā. Lo cōtrario parece: q̃ si p̃regūtamōs a vn salteador, o a otro malo a dōde va, dīra q̃ al infierno. A esto se dize, q̃ en vnīuersal y theoricamēte biē sabe el malo q̃ lleua camino d̃l infierno: po en particular y praticanēte no lo cōsidera como es: q̃ si lo hiziesse saldría dlos pecados: y por esto dize Salomō, q̃ no saben dōde vā. ¶ Y tē dize Salomō. Ahora es la maldad del varon q̃ el biē de la muger, en las q̃les palabras parece q̃ se implīca cōtradiciō, llamādo bueno a lo malo: y tãbien Dios no es aceptador de personas: como dize sant Pablo. Y q̃nto al merecer cō Dios no ay distincion de hōbre y muger: q̃ el q̃ mas amare y siruīere a Dios aq̃les mejor: agora sea hōbre agora muger. A esto se dize, q̃ Salomō no toma en la sentēcia dicha hōbre y muger q̃nto a la natura y el seru: sino por varō entiēde la persona q̃ es diligēte en el seruicio de Dios, y por la muger la persona q̃ cō negligēcia y mugerilmēte hazel as obras de virtud, agora sea hōbre o muger: de quiē se dize en el Apocali. Era la finēss calido, o frio: por q̃ eres tibio te desechare d̃mī. ¶ Y tē dize Esayas. La generaciō de Dios quē la cōtra ra. Lo cōtrario siēte sant Matheo: pues en el p̃ncipio de su euāgelio dize. Libro de la generaciō de Jesu Ch̃risto. A esto se dize, que en Ch̃risto nūestro redemptor ay natura diuina, y natura humana. La generacion de la natura diuina es inenarrable: y desta dize Esayas, que no se puede contar: lo qual no tiene la natura humana,

porque es criatura, y la generacion de esta cuenta sant
Matheo.

xlviij. **¶** Ytem quando los hijos de Noe le descubrieron sus verguencas, dize la Escripçura, q se enojo Noe contra Can su hijo q fue culpado en ello, y no lo maldixo, sino a Canaã su nieto. Como se sufre en razon, que peque el hijo y no lo maldixo, sino al nieto que no peco: A esto se dize, quando Noe salio del arca con sus hijos, echo dios su bendicion a Noe y a sus hijos: y porque fuera defacato maldezir al que Dios auia bēdicho, no maldixo dios a Can, y porque no passasse su pecado sin castigo, maldixo al hijo del que peco.

lxi. **¶** Ytem dize el propheeta. Señor en el cielo esta vuestra misericordia. Lo contrario dize el mismo propheeta en otra parte por estas palabras. Señor de tu misericordia esta llena la tierra. A esto se responde, que el propheeta dizelo primero, hablando de lo que passaua antes de la encarnacion: que entonces mas vsaua Dios con los de la tierra de justicia que de misericordia: q nadie se la hazia que no se la pagaua. Lo segūdo dize por lo que haze despues de su encarnacion. Que como dize el Apostol. En este tiempo aparecio la benignidad de Dios con su humanidad.

lxi. **¶** Ytem dize la sagrada escriptura, que saca Dios miel de la piedra, y olio del pedernal. Como dize esto, pues no leemos auer passado tal cosa: A esto se responde, que las palabras dichas se pueden verificar a la letra en muchos hechos q en el desierto obzo Dios, y en otras partes con los hijos de Israel: pero en el sentido mystico da nos el espiritu sancto a entender, que con su omnipotencia y summa bondad no permitiria males, sino viesse de sacar dellos muchos bienes: que sabe de los endu recidos en mal como piedras, sacar virtud de penitēcia y de compassion de sus proximos: lo qual es sacar miel

de la piedra, y olio del pedernal.

¶ Ytem en aquellas palabras del psalmo. Bienauenturado es señor aquel q̄ oos vnistes en la vnidad de vuestra persona. Dizen los sanctos doctores, que nuestro redemptor fue bienauenturado desde el primer instante de su concepciō. Como dize su magestad por san Lucas, que fue neccessario q̄ fuesse crucificado para entrar en su gloria, pues antes que padesciessse era, bienauenturado. A esto se dize, que la gloria del cuerpo, y la exaltacion de su nombre, y otros premios accidentales q̄ nuestro redemptor no tuuo, desde que encarno merecio por el trabajo de su passion, y no la gloria del alma: de quien dize el psalmo sobredicho, *beatus quem assumpsisti*.

¶ Ytem sant Juan dize en su canonica, que el Antichristo ya es venido. Sant Pablo en la epistola a Thesalonicenses dize lo contrario. A esto se responde, que el Antichristo de quien Daniel prophetizo, y el que por excellēcia llamamos Antichristo, no es venido, ni verna hasta cerca del dia del iuyzio. No obstante que vn doctor de nuestra orden muy graue tiene que Mahoma fue el Antichristo. Pero tomando Antichristo por qualquier contraditor principal de la doctrina de Christo, Arrio y Luthero, y los de mas heresiarchas, cada vno dellos se puede llamar antichristo: y desta manera dize sã Juã que es venido el Antichristo.

¶ Ytem el articulo de se dize, que la madre de Dios fue virgē. Como dize el euangelio que Joseph fue su marido. Pues no se cōpadesce la virginidad cō el matrimonio, por el qual la muger da al que toma por su marido poder para que vse de su cuerpo a su voluntad, lo qual es cōtrario a la virginidad. A esto se dize, que entre Joseph y la madre de Dios (segun dizen los sanctos doctores) vno verdadero matrimonio, de cuya essencia es cōsentir los que se casan en la copula cōjugal, que es biuir

hasta la muerte en compañía el vno cō el otro en las cosas que la conuersacion humana requiere: y la copula carnal no es de essencia del matrimonio. El glorioso Joseph siempre tuuo proposito de guardar virginidad, y la virgen sacratissima lo mismo, e informados el vno y el otro por reuelacion diuina deste proposito que el vno y el otro tenia, se casaron, y luego hizieron voto de virginidad absoluto. De manera que conser la madre de Dios virgen de las virgines, y el glorioso sant Joseph purissimo virgen, se sufre auer auido verdadero matrimonio entre ambos: y por esto llama el euangelista a sant Joseph el marido de la virgen.

l. **¶** Ytem sant Lucas dize, q̄ Ibeli fue padre de sant Joseph. Y sant Matheo dize, que Jacob fue su padre. A esto se responde que Joseph fue hijo legal de Ibeli, y natural de Jacob, de la manera que en la vida de sant Joseph tengo declarado.

li. **¶** Ytem. Como dize el Euāgelista, hablando del gran Baptista, que no era luz, pues nuestro redemptor dize, de todos los varones apostolicos que son luz del mūdo. A esto se responde, que ser luz absolutamente sin limitacion, a solo Christo conuiene. Y desta manera, ni los Apostoles, ni los varones apostolicos son luz, ni menos sant Juan Baptista: pero ser luz por participacion: al gran Baptista y a los varones apostolicos les cōuiene.

lii. **¶** Ytem. Como dize la yglesia. Domín⁹ regnauit a ligno. Pues en ningū psalmo de Dauid tal se lee. A esto se dize, que segun la translacion de los setenta y dos interpretes en el psalmo nouēta y ocho se dize, como la yglesia lo canta (aunque en la edicion vulgar no se pone) a ligno.

liii. **¶** Ytem. Como respōdio nuestro redemptor a Santiago y a sant Juan. No es mío daros a vosotros el reyno sino a aq̄llos a quiē lo tiene aparejado mi padre. Pues

no son diferentes aparejos el del padre y el del hijo, sino vn mismo: que a quien el padre lo tiene aparejado, el hijo lo da. A esto se responde, que assi es la verdad, que el hijo da su reyno a quien el padre lo tiene aparejado, y no a otro: y en la respuesta que dio a los Apostoles no dize lo contrario: sino que a ellos por ser deudos carnales solamente sin otro merito, ni el padre eterno les tenia aparejado el reyno, ni el felo auia de dar por esto solo, sino a quien lo mereciere, sin acepcion de personas.

Eytem Salomon en el cap. xxiij. de los prouerbios dize. El rico y el pobre se encontraron: y el señor hizo al vno y al otro. En libro de tanta sabiduria como son los prouerbios, poner Salomon vna cosa tan comũ como es dos hombres encontrarse en vn camino, causa admiracion. A esto se dize, que la sentencia dicha trae consigo vn gran misterio: y es darnos a entender el parade-ro diuerso que los que bien en este mundo en regalos y en prosperidad, siendo pecadores, tienen en el otro: y los que son justos y buenos, que bien aqui en trabajos y aduersidades tienen. Parte vn hombre de Carmona para Seuilla, encuentra en medio del camino otro que partio de Seuilla para Carmona: preguntale. De don de venis, para donde vays? Responde. Parti de Seuilla, y voy a Carmona. Dizele el otro. Para alla voy, y de ay parti. Partio el mal rico de los placeres de este mundo: su paradero fue los trabajos del otro mundo. Partio Lázaro de enfermedades, y hãbres deste mundo, fue a parar al descanso del cielo. Este es el misterio que da a entender Salomon en la sentẽcia sobredicha. Dize el Apostol, que acota Dios vniuersalmẽte a todos los que tiene por hijos. Por ventura esta regla no tiene excepciõ: pues todas las reglas del mundo la tienen? Como al sol mando Dios que sin parar hiziessu curso: y en tiempo de Josue tuuo excepciõ esta regla, q

paro: y al mismo mando que fuesse adelante, y q̄ no bol-
uiesse atras. Y en tiẽpo del rey Ezechias boluió a tras
doze lineas. Regla general es, que ni la vírgẽ puede ser
madre, ni puede parir quedando virgen: y esta regla tie-
ne excepcion en nuestra señora, q̄ es madre de Dios, y
quedo virgen. A esto se dize, que sola esta regla de quã-
tas ay es sin excepcion: porq̄ si algun hijo de Dios vue-
ra de ser privilegiado en ella, Jesu Christo nuestro re-
demptor hijo natural de Dios lo fuera: lo qual no fue,
pues el mismo dize. En trabajos andauẽ desde mi juven-
tud. Y la yglesia canta, que no solamente lo tuuo desde
la juventud, sino antes que nasciesse: y endo en el vientre
de la virgen desde Nazareth a Bethlem, y en su niñez
desde Bethlem a Jerusalẽ, y desde Jerusalẽ a Egipto
n. lvi. Y tem dize el propheta Ezechiel, q̄ en qualquier ho-
ra que gimiere el peccador, le perdonara Dios. Sant
Matheo en el cap. xij. dize, que el spiritu de blasphemia
no lo perdona Dios en este mundo, ni en el otro. Para
responder a esta dubda, es de notar, que el que peca cõ-
tra el hijo, peca contra el padre, y contra el spiritu san-
cto: porque en todas tres diuinas personas no ay mas
de vna bondad, a la qual offende quienquiera que peca.
Pero considerando los atributos particulares, el que
peca por flaqueza, peca contra el padre, a quien se atrib-
uye la omnipotencia: y como tal pecado tiene escusa,
dizese, que lo perdona Dios. El que peca por ignoran-
cia, peca contra el hijo, a quien se atribuye la sabiduria:
y este pecado tambien se perdona, porque tiene escusa.
El que peca de malicia: y el que sin ser tentado, el mis-
mo se tienta, y peca porque quiere pecar sin tener otro
motiuo, este peca contra el spiritu sancto a quien se atrib-
uye la bondad: y este tal no merece que Dios lo per-
done: aunque algunas vezes por su bondad Dios lo sue-
le perdonar. En el texto Griego no dize como en latino
que en

que en la letra latina dize: el spiritu de blasphemia no se perdona. Y en el Griego dize. La blasphemia de spiritu no mereſce perdõ. Que quiere dezir: que el que blasphema de spiritu y de coraçon, de manera que se saborea õ pecar y de blasphemar, no merece que le perdonen.

¶ Ytem dize el propheta. No se oluidara Dios de auer lvij. ii
misericordia en su gza. Donde se da a entender, q̃ no castiga Dios a los malos eternamente. Lo cõtrario dize nro redemptor condenado a los malos al fuego eterno. A esto se dize: q̃ lo del ppheta se entiẽde miẽtras dura esta vida: q̃ por enoyme q̃ sea el pecado, lo perdona Dios, y no, passada esta vida: q̃ es tiempo en que se guarda rigurosa justicia. Puedese dezir tambien, que en el infierno vsa Dios de misericordia mitigante las penas: que allí no castiga Dios quanto mereſcen los dañados, pero no vsa de misericordia relaxante del todo: y assi se quedã los dañados en fuego eterno justissimamente, que a culpa eterna, qual es la que tienen los dañados, de justicia pena eterna se deue dar.

¶ Ytem. Como dize nuestro redemptor q̃ nadie le quita la vida, lino el se pone a la muerte, pues el articulo de lvij.
se dize que murio so Poncio Pilato, y todos confesamos que los judios y los gentiles lo mataron y lo crucificaron. A esta dubda responde sant Augustin, que nuestro redemptor murio quando quiso, y la muerte q̃ quiso y si quisiera no morir no muriera. Y esto quiso dezir nuestro redemptor en las palabras sobredichas.

¶ Ytem. Como dize sant Matheo q̃ hablo nuestro redemptor a sus apostoles el misterio de su passiõ en secreto lxix.
pues ellos lo publicarõ, y sino lo publicaran pecaran. A esto se responde, que nuestro redemptor reuelo en secreto su passiõ: para que por entõces lo callassen, por que assi conuenia, y no para que siempre lo tuuiesſen en secreto. Puedese tambien dezir que el secreto del misre-

rio de la passion fue secreto, tan secreto como las otras cosas de fe, que hasta en la gloria no se descubre.

lx. **¶** Y tempreciandose nuestro Redemptor, y siendo tan amigo de verdad, como maldito a la higuera que tenia solas hojas sin fruta, y por março que no era tiẽpo de fruta? **¶** A esto se dice, que Christo con hambre verdadera y no falsa que de los ayunos tenia, o con hambre voluntariamente assumpta fue a dõde estava la higuera, no para comer higos, sino para darnos a entender quanto aborrescela hipocresia, y quanto le descontentaua el pueblo de Israel, y en todo esto ninguna falsedad vuo.

lxj. **¶** Y tẽ. Pues los del infierno obstinados en mal no pueden obrar bien, como dice el euangelio que el mal rico el tando en el infierno rogo a Abraham que embiasse a Lazaro a predicar a sus hermanos que hiziesen penitencia? **¶** A esto se dice, que no se mouio el mal rico de charidad a pedir esto: sino por escusar a si de mas tormento porque cada vez que de nuevo va alguno al infierno, reciben nuevo tormento los que alla estan, como los que suben al cielo dan nuevo plazer a los que gozan de la gloria. **¶** Tambien se puede dezir, que demandando esto de presuncion y soberbia: porque los dañados ya que saben q algunos se han de saluar, querrian que fuesen sus devotos mas que los estraños.

lxij. **¶** Y tem los que estan en necesidad, mas ponẽ los ojos en los ricos que les pueden dar remedio, que no en los pobres. **¶** Porque el mal rico del infierno pone los ojos mas en Lazaro pobre que no en Dauid, y en Job, y en otros sanctos ricos que estauan en el seno de Abraham? **¶** A esto se dice, que la causa fue para dar a entender que el más cierto remedio que los ricos tienen para su saluacion es, mirar por los pobres y hazerles bien.

¶ Ytem dize Dauid, que los pobres comeran, y seran hartos. Lo contrario dize el sabio hablado en persona de Dios. Los que me beuen auran mas sed, y los que me comieren auran mas hambre. A esta dubda se dize, que gustar de Dios es diferente del gustar las cosas de este mundo, las quales antes que las regamos y las gustemos las tenemos en mucho, y las deseamos: y despues que las gustamos y tenemos, las tenemos en poco y nos causan fastidio: las cosas de Dios al reues, quando no las tenemos ni las gustamos, tenemoslas en poco, y quando las gustamos estimamoslas mas. Los que gustan a Dios assi se hartan, que no tienen fastidio. Y esto quieren dezir las palabras dichas de la sabiduria. De manera que los justos con hartarse no tienen fastidio de las cosas de Dios.

¶ Ytem por ser Christo nuestro Redemptor perfectamente bienaventurado en el anima desde el primer instante de su encarnacion, ni tuuo fe, ni tuuo esperanza: porque de lo que vno vee euidencia se tiene, y no fe: y lo que tienen en las manos, no lo esperan, pues lo poseen. Lo contrario parece, porque si nuestro redemptor en quanto hombre vee todo lo que Dios sabe y puede hazer, seguirse ya que comprehenderia a Dios, lo qual es imposible: porque Dios es infinito. A esto se responde, que hablando propriamente de la fe (como los theologos hablan comunmente) Christo nuestro Redemptor no tuuo fe: porque desde su encarnacion vio todas las cosas que Dios reuelo, y las que revelara: las que fueron, y las que son, y las que en algun tiempo seran. Pero hablando de las que de poder absoluto puede hazer, que nunca las hara, que son infinitas, estas solo Dios las sabe, porque el solo se entiende asi y se conoce quanto es conoscible: y ningun entendimiento criado las comprehende. Y de estas cosas no es inconueniente

dezir, que quien no comprehendio a **Dios** tu no se.

lrv. **E**ytem. Como canta la yglesia hablando con **Dios**:
 Tu solo eres sancto, tu solo eres seño2, pues mãda **Dios**
 en su ley: sed sanctos como el seño2 es sancto: y tambiẽ
 a los reyes y principes del mundo muchas vezes llama
 seño2: A esto se dize: que ser sancto perfectamente y sin
 mezcla de falta, y ser seño2 sup2emo: y todo esto tenerlo
 de si, y en si, y por si: solamente es **Dios** sancto y seño2.
 Las criaturas tienen los sobredichos titulos por parti
 cipacion y prestados de **Dios**. Podemos dezir que son
 sanctos, y son seño2es como de acarreto y no de su co
 secpa.

lrvj. **E**ytem mãda **Dios** en su ley, que demos de comer al q
 ha hãbre. Como dize el **Apostol**, q al q no trahare no
 le demos de comer: A esto se dize, q quãdo vno sano y re
 zio se da alocio, y no quiere trabajar, y por esto no tiene
 que comer: tanto es como el que tiene el pan en la mano
 y de pereza o de antojo no lo quiere llegar a la boca, y
 por esto se muere de hãbre. Y assi como al vno no somos
 obligados a dar de comer, tampoco al otro.

lrvij. **E**ytem sant **Pablo** dize, que todas las cosas estã des
 nudas delante de **Dios**, porque todo lo vee y lo cono
 sce, y nada se le esconde. Lo contrario dize nuestro redẽ
 ptor en el euangelio a las virgines locas: que no las co
 nosce. Y el dia del iuzzio dira a los malos. Apartaos de
 mí obreros de maldad, que no os conozco. A esto se di
 ze, que ay dos maneras de conoscimiento. Uno aproua
 tiuo: y otro solamente conoscitiuo. Si preguntan a vno
 si conoçe a vno que es mucho su amigo, responde, que
 lo conoçe como a si mismo: y si le preguntan de otro de
 quien tiene enojo si lo conoçe: responde, que por ay lo
 ha visto. **Dios** conoçe a los buenos de la vna manera
 y de la otra, y a los malos solamente de la segunda ma
 nera.

Ytem dize nuestro redemptor, hablado con la Samaritana. *Leviij.* El que beuiere del agua de la gracia que yo doy no aura mas sed. Lo contrario paresce ser verdad por dos causas. La vna, por que los que pecan mortalmente pierden la gracia, y assi bueluen a tener sed. La otra causa de dudar, es por lo que dize la diuina sabiduria d los buenos y perfectos. Los que me beuieren auran mas sed. A esto se responde, que la gracia quanto es de su parte apaga del todo la sed, para que no deesse el que la tiene cosa contraria a la voluntad de Dios. Pero por falta de la libertad del libre arbitrio puede el que la tiene echarla de si, y perderla, y tener sed. Al lo otro se dize, q el que tiene la gracia, no ha sed de la gracia que tiene, si no o que Dios se la aumente, o que le de la gloria.

Ytem en el dialogo de Christo con la Samaritana, *lxix.* dixole nuestro redemptor que llamasse a su marido. Dō de llama marido al que no era sino su rufian, como parece por lo que se sigue luego en la letra. Lo qual paresce arguyr falsedad en la pregunta de nuestro redemptor, pues no era marido de la Samaritana, a quien nuestro redemptor puso este nombre. A esto se responde, q aunque en consciencia y en la verdad aquel no era marido de la Samaritana: porque aquel hombre en la opinion y fama publica era tenido por su marido: cō verdad nuestro redemptor le dixo que llamasse a su marido. Desta manera sant Joseph no siendo padre de nuestro redemptor, con verdad se llamaua su padre. Y assi vna muger q es tenuta por donzella, sin pecar, y sin mentir se puede casar por donzella, si en la fama publica y en opinion de las gentes es tenuta por donzella.

Ytem dize el propheta, que Christo nuestro redemptor fue señor de las virtudes: porque en quanto hōbre las tuuo en el mas subido grado que se pueden tener. Y Jeremias dize lo mismo en aqllas palabras. *Tomara*

sete mugeres vn varon. Las sete mugeres son sete virtudes: tres theologales, y quatro morales: y de las morales la prudencia es la mas principal, a la qual llama el philosopho auriga virtutum, guia de las otras virtudes. La prudencia haze que el hombre hable lo que conuiene, y no mas de lo que deue: y en las obras que hiziere no se alarguen ceremonias a mas de lo que es menester. Porque Dios y naturaleza, como no faltan en lo necesario, no abundan en lo superfluo. Y assi dize el proverbio de philosophos / frustra fit per plura, qđ potest fieri per pauciora. Pues esto es assi, Christo nuestro redemptor pudiendo sanar al ciego con vna palabra, para que hizo tantas ceremonias, de escupir en el suelo y hazer lodo, y embarrallo: y a la suegra de san Pedro para que la tomo de la mano, quando la sano de las calenturas. El esto se responde, que Christo nuestro redemptor era perfecto Dios y perfecto hombre: tenia naturaleza diuina y naturaleza humana en sola vna persona diuina: y a la naturaleza humana se comunicaua por la persona diuina todo aquello de que era capaz. y assi con verdad se dize que Jesu Christo assi criaua animas, y gouernaua el vniuerso, como sino fuera hombre: y assi euia hombre y moria como sino fuera Dios: y las obras humanas que como hombre hazia, diuinamente las obraua: y las que hazia como Dios, humanamente y uan hechas. Nacer, obra humana era, pero nacer de virgen, obra era diuina. Andar, obra era de hombre, pero andar sobre las aguas, obra era de Dios. Morir, cosa era de hombre: cubrirse los cielos de luto, y temblar la tierra, obra era de Dios. Para dar a entender que aun la salua de Christo sabia a Dios, hizo con ella barro, y barro al ciego y assi sano.

lxvj. ¶ Y tem el juez que manda ahorcar al homicida, guardada la orden de derecho, no peca: antes pecaria si otra

cosa hiziesse: agora este en peccado, agora este en gracia. Como dize nuestro Redemptor a los que le trayan la adultera, que no la apedreen sino los que estauan sin peccado? Para responder a esta dubda es de notar, que algunos Thomistas dan a entêder que el juez seglar no pecca mortalmente condenando a muerte, o juzgando al que lo merece conforme a derecho, aunque este en peccado mortal publico o secreto. Pero el juez ecclesiastico que condena al que lo merece, si esta en peccado mortal pecca mortalmente: pero para mejor distinguir esta materia, dire tres o quatro pûtos. El primero es, q segun sancto Thomas en el quarto de las sentencias, en la distincion diez y nueue, y en la secunda secunde, en la questio treynta y tres. El prelado castigado a otro, si esta en peccado mortal, agora sea publico, agora secreto, y qualquier otra cosa de su officio que haga, como, prelado y juez ecclesiastico, como vsando de su officio pecca, y dize el Salude mortalmente, porque vsa de su officio indignamente, y esta suspenso delante de Dios. Y assi se da a entender en el decreto, causa secunda, questione septima, en el capitulo quinque: y de consecratione, distinctio ne quinta, colûna final. El segundo punto es. El juez secular estando en peccado no pecca mortalmente aporcando al homicida: y la causa desta diferencia es, porque el juez spiritual, por ser juez spiritual, puesto por exemplar y dechado de los subditos, haziendo su officio en peccado mortal escandaliza a su subdito: y quanto es de su parte amengua el officio y dignidad ecclesiastica. El tercer punto es, el subdito y el prelado corrigiendo al peccador, no como ministro de la yglesia, sino con zelo de charidad, con humildad, rogandole que salga del peccado, y que no tome ocasion de peccar por ver a su prelado peccador, no pecca en ello, antes haze lo que deue. Lo quarto es, el que esta en peccado mortal

notorio, peca mortalmente juzgando a su subdito: y q̄l quiera que predica o enseña theologia como de su officio, como lo hazen los doctores y maestros en theologia: y los que predicán con licencia de su prelado peccán mortalmente: porque quanto es de su parte, escandalizan y cierran la puerta del cielo a los que le oyen. Todo lo sobredicho se saca de doctrina de sancto Thomas y assi lo tiene a la letra el Malude, y el siluestre, y otros muchos doctores.

ixxij. ¶ Ytem respondiendo Christo a la carta q̄ las sanctas hermanas le escriuieron sobre la enfermedad de Lazaro su hermano, respondio. No os fatigueys, que la enfermedad de vuestro hermano no es mortal: y lo contrario dize el euangelista: que murio. Esto se dize, que la enfermedad de Lazaro si la consideramos en si: y conforme a las causas segundas, mortal era: pero considerando la, segun lo que estaua determinado en la diuina prouidencia, no era mortal para perseuerar en la muerte: y lo mismo se dize de lo q̄ Esayas dixo al rey Ezechias, que auia de morir, lo qual no sucedio assi. Y lo mismo de lo que acaescio con los Niniuistas: de quien dixo Dios al propheta Jonas, que se auia de hundir dentro de quarenta dias, y no se hudio. Todo esto auia de acaescer como los prophetas lo predicaron, mirando los meritos, y lo que segun las causas segundas se auia de hazer. La sentencia diffinitiuá de Dios siempre se executa, pero no la cominatuá, quando se emiendan las personas cōtra quien se da. Que como dize sant Ambrosio: sabe Dios mudar la sentenciá, si el hōbre trabaja de emendar la vida.

lxxiij. ¶ Ytem canta la yglesia de nuestro Dios: que no mouiéndose su magestad mueue todas las cosas. Y el propheta dize. Yo soy Dios que no me muevo. Lo cōtrario se dize en el libro de la diuina sabiduria cap. viij. por estas pa-

labras. La diuina sabiduria mas mouible es que las cosas mouibles. A esto se dize, que como nuestro Dios sea en todo infinito, ni en poder, ni en saber puede crecer vn punto. Todo lo que se puede saber, todo lo que puede ser, todo lo que se puede tener: quãto bien se puede imaginar, todo lo encierra y lo cõprehende en si perfectissimamente el abismo sin suelo de la deydad. Y porque segun el philosopho, todo lo que se mueue adquiere por el mouimiento algo que primer o no tenia: por esto nuestro Dios propriamente no se mueue. Y quando en la diuina hystoria se dize mouerse, se toma impropria y metaphoricamẽte mouer: porq̃ como el que se mueue es agente y tiene virtud, assi la diuina sabiduria dezimos que se mueue mas que otra cosa, significãdo que tiene mas virtud que otro. Y como lo q̃ se mueue adquiere perfection por su mouimiento, assi quando dezimos que la diuina sabiduria se mueue mas que todo, significamos que tiene mas perfectiones que por mouimiento se pueden adquirir. ¶ Y tẽ dize nuestro redemptor Joã. viij. Y no busco mi gloria. Lo contrario dize en el libro de la sabiduria diziendo. In omnibus requiem quesui. En todas las cosas busque la gloria. A esto se responde, que nuestro redemptor desde el primer instãte de su encarnaciõ fue glorioso: y nadie busca lo que tiene. Por esto cõverdãd dize nuestro redemptor, que el no busco su gloria. Puedese tambiẽ dezir, que la gloria de Christo nuestro redemptor en quanto Dios no es diuisa de la gloria del padre: y assi Christo no buscaba su gloria, como cosa apartada de Dios padre, como los judios lo pensauã. ¶ Y tem en la muerte de los buenos, y aun de los malos licito es llorar. Como nuestro redemptor quãdo supo la muerte de sant Lazaro dixo que se holgo: Y de Abrahã dize el mismo Redemptor nuestro que se gozo quando vio el dia de la muerte de nuestro redemptor. Quiẽ acor-

Dándose de la passion de Christo no lloza y se entristece:
 De que se gozo Abraham, por ventura de la corona de
 espinas que le pusieron a su redemptor: De las injurias
 y de los acotes que passo: A esto se dize, respondiendo
 primero a lo de Abraham: que se gozo el sancto patriar-
 cha del bien que con la passion del hijo de Dios vino al
 cielo y a la tierra. Que como se dize en el Apocalipsi.
Ecce noua facio omnia. Mirad que con mi muerte to-
 do se renueua el cielo, y el suelo: lo baro, y lo alto: todo
 se meoro con la muerte del hijo de Dios. Eso dezir, y
 como verdad muy cierta afirmo, q̃ el plazer y alegria
 que el hijo de Dios actualmente recibia en la porcion
 superior, quando lo acotauan y le abofeteauan, y le en-
 clauauan las manos y los pies, y en los otros tormētos
 era mayor que el dolor y pena que entonces sentia: por
 que su dolor y passion fue finita: y bien se podría pesar,
 pues tenia limitados quilates: mas el amor con que por
 nos murio, y el plazer que entonces sentia mayor era: q̃
 lo primero duro poco, y lo segundo aun agora dura, y
 para siempre durara. Dize el spiritu sancto en los canti-
 cos, Egredimini filie Syon, &c. Salid hijas de Syon y
ved al rey pacifico, que hizo paz entre Dios y los hom-
 bres, con el cielo y con la tierra: en la corona con que le
 coronó su madre la sinoga en el día de su desposorio, y
 en el día de la alegría de su coraçō. Todas estas son pala-
 bras del spiritu sancto en los canticos. Llama aqui el sa-
 bio el día de la passion alegría del coraçon de nuestro re-
 demptor: porque quando vno cumple su desseo, huelga
 se mucho. Dixo Christo la vispera de su passion, Desi-
derio desiderauí, hoc pascha manducare vobiscu. De-
 ssee con gr̃a desseo comer con vosotros antes de mi mu-
 erte. Este redoble, desiderio desiderauí, denota q̃ el pla-
 zer grande que en su passion recibio, cumpliendo su de-
 sseo, fue excellente. Al lo otro que se propone, si es lícito

o llanto el llorar por los defuntos, digo cō sant Augustín: q̄ne llorar, ni sentir la muerte y los trabajos de los amigos, y de los que con nosotros en la vida conuersaron, es propiedad de bestias: sentirlos, y llorarlos abofeteandose, y mesandose, es cosa mugeril y vana: llorar y sentirlos con prudēcia, es de personas de razon y de Chriſtianos. Así nos dio exemplo nuestro redemptor que lo hizie ſemos, porque así lo hizo su magestad. Nadie cōdene las lagrimas moderadas en la muerte de los amigos (dize Chrysostomo) las q̄les el ſeñor cō ſus pprias lagrimas aprouo. Dize el sp̄u ſancto Ecclesi. xxiij. Llorar poco ſobre el muerto, pues deſcáſo. El llanto del muerto, dure ſiete días: y el llanto del malo dure toda la vida. Donde da a entēder, que por el que acaba en bien ſe ha de hazer ſentimiento con tauſa y con cordura: y así dize que lo lloremos ſiete días. Y el ſentimiento que ſe ha de hazer del que acaba mal, ſea toda la vida. De fuerte que el bueno quando muere ſe ha de llorar algun día: y el que deſa muēstras de ſu danacion, no ſiete días, ſino toda la vida ſe ha de llorar.

¶ Y tem ſant Pablo dize: que ſi los Judios conoſcieran lxxij al rey de la gloria, que no le crucificaran. Lo contrario dize nuestro redemptor por ſant Juan. Conoſcierō me a mí y a mí padre, y aboureſcieron me de ſu grado. Y en la parabola de la viña, dixerōn los q̄ la auian arrēdado. Éſte es el heredero, matemoſle, y quedarnos hemos con la heredad. A eſto ſe reſponde: que la vida excellente de nuestro redemptor, y ſus milagros fueron tan euidentes y tantos, que todos los del pueblo de Iſrael, ſus amigos y ſus enemigos, todos confeſauan del que era gran propheta, y muy valeroſo hombre. Los doctores de la ley, y los mas principales del pueblo, como uian que eran cumplidas las ebdomadas de Daniel, y la prophecia de Jacob, que no ſe quitaria el mando y el

señorio de la casa de Israel hasta que viniessen el messias y la multitud de milagros que *Esayas* prophetizo que se auia de hazer en su venida, claramente conosciéron q̄ que nuestro redemptor era el messias. Y las obras que su Magestad hazia marauillosas, y el modo con que las hazia, que era con imperio: y el para que las hazia, que era en testimonio que el era hijo natural de Dios, y assi lo auian anunciado los sanctos prophetas: de suyo dauan a entender que era Dios verdadero, y assi lo entendian los que no tenian passion. Pero como el odio y el amor, y la inuidia, y las otras passiones ciegā y tienen la propiedad de los antosos, que hazen mayor lo q̄ miran de lo que es: al tiempo de la passion de nuestro redemptor cegaronse tanto: que lo que antes conosciā, en aquella sazón en particular no lo considerauan. Y esto quiso dezir sant *Pablo* en las palabras sobredichas.

¶ Y tem sant *Pablo* dize, que despues de la muerte de nuestro redemptor, la circuncision y los otros sacramentos legales no tenían virtud: y por el conguiente no se deuia recibir. Lo contrario pasesce de la doctrina de sant *Augustin*. Para declaracion desta difficultad es de notar, que sant *Jeronymo* y sant *Augustin* fueron de diuersos pareceres. Sant *Jeronymo* dize, que luego en muriendo nuestro redemptor perdieron la virtud la circuncision y los otros sacramentos legales: y las personas que teniā noticia de la institucion del sancto sacramento del baptismo, pecauan mortalmente si se circuncidauan: porq̄ no solamente aquellos sacramentos erā muertos y sin virtud, pero aun mortiferos, y matauan. Y si sant *Pedro* y los otros *Apóstoles* vsauan dellos, era por dispensacion piadosa, por no escandalizar los *Judios* con quien conuersauan. La reprehension que sant *Pablo* hizo a sant *Pedro* porque judayzaua, fue simulatoria: porque los gentiles, de los quales el era

apostol, no hiziesse lo mismo por exēplo de sant Pedro. Pero no me parece cosa razonable, que los Apostoles hiziesen cosa contra la verdad de la fe, para quitar escandalo: mayormente diziēdo sant Pablo, como parece, ad Galatas. ij. Sant Pedro verdaderamente fue digno de reprehension. Por tanto dize sant Augustin: que despues de la passion de Christo, antes que el euāgelio se diulgasse, plenariamente podiā los Judios recibir aquellos sacramentos, no poniendo esperança en ellos ni creyendo que tenían virtud por entonces, ni creyēdo que el baptismo de Christo no bastaua para salvarse vn hombre sin ellos: porque no era razon que la ley q̄ dios auia dado, luego la reprouaran, como hizieron a la ydo latría. Y así dize el sancto varon. Adter sinagoga deducenda erat ad tumultum cum honore. Pero diulgado el euangelio, no solamente los sacramentos de la vieja ley no eran salutiferos, pero erā mortiferos. En el tiepo que duro antes de la diulgacion del euangelio, los Apostoles recibian aquellos sacramentos verdaderamente, y no simulatoriamente. Y entonces sant Pedro incautamente se vuo en la guarda dellos, condescendiēdo con los Judios excessiuamente, tanto que algunos por su exemplo guardauan las cosas legales como cosa muy necessaria. Cerca del baptismo, dos tiempos se señalan. El vno desde que fue instituydo hasta que solēnemente fue diulgado: y en este tiempo cava debaro de consejo, que a quien lo recibia aprouechaua: y el que no se baptizaua no pecaua mortalmente. Otro tiempo fue en precepto que todos erā obligados a baptizarse: el q̄l començo el día del spiritu sancto, porque desde entōces fue solēnemente predicado: pero no començo a vn mismo tiempo, acerca de todos los que estauan en Jerusalem, desde luego erā obligados a baptizarse. Las otras gentes no erā obligadas hasta que viniera a su noticia,

Instituyo nuestro redẽptor el baptismo, no quando san Juan lo baptizo a el, ni tampoco en aquellas palabras que dixo a Nicodemus: porque no es verisimile, que sacramento tan necessario lo instituyesse nuestro redemptor delate de vna persona particular y por los rincones. El tiempo cierto quando se instituyo no se sabe. Lo que es cierto es, que en principio de su predicacion se instituyo el sacramento principal de la ley euangelica, por donde entran los fieles a la obseruancia del euangelio. Quatro tiempos podemos señalar de la circuncision y del baptismo. El primer tiempo, la circuncision era necessaria: y esto fue desde que Dios la instituyo hasta que nuestro redemptor comẽço a predicar e instituyo el baptismo. Otro tiempo, desde que nuestro redemptor instituyo el baptismo hasta que se promulgo publicamente, y entonces era vtil po no necessaria. Otro tercero tiempo ni era vtil ni necessaria, pero era licita. El quarto tiempo es, qndo no era licita, y era mortifera. El primer tiempo de la circuncision precedio todo el tiempo del baptismo. En el segundo tiempo, la circuncision y el baptismo corrian juntos: porque el Judio podia circuncidarse o baptizarse como le pareciesse. De suerte que antes que nuestro redemptor instituyesse el baptismo, el judio era obligado a circuncidarse. Despues que nuestro redemptor instituyo el baptismo hasta su passion, podia el judio baptizarse o circuncidarse: y con lo vno o con lo otro cumplia. Desde la passion de nuestro redemptor hasta la perfecta diuulgacion del euangelio, que fue catorze años despues de la passion de nuestro redemptor: quando sant Pablo subio a Jerusalem a consultar con los Apostoles, si se auian de guardar las cosas legales: y alli se determino lo que se auia de hazer: la circuncision era licita, pero no vni necessaria: el baptismo solo era necessario.

Desde la solene y perfecta diuulgacion del euangelio, q̄ fue despues de la destruycion de Jerusalem, la circuncision fue mortifera, y el baptismo necessario.

¶ Ytem dize nuestro redemptor: Todos los que me buscan me hallan. Lo cōtrario dize el mismo, hablando cō los phariseos. Buscarme hey s y no me hallareys. y de la esposa se dize en los canticos: que busco a Dios y no lo hallo. A esto se dize, que los que buscan a Dios para seruirle, lo hallan, pero los phariseos no lo hallaron, por que lo buscauan para matarlo: y lo mismo se ha de dezir a Herodes, que lo busco para matarlo: y por esto no lo hallo. La esposa no lo hallo, por que lo busco en su lecho, si lo buscara en la cruz y en la penitencia hallaralo, y no en el regalo de la cama. lxxviii.

¶ Ytem dize el euangelista, que el spiritu sancto no era dado por Christo, que aun no era glorificado. Lo contrario dize sant Lucas, que el spiritu sancto vino sobre la virgen antes que el hijo de Dios encarnasse, y q̄ sant Juan en el vientre de su madre fue lleno de spiritu sancto: y otro tanto dize del sancto Simeon. A esto se dize, q̄ en forma visible no se dio el spiritu sancto hasta cincuenta dias despues que Christo fue glorificado: que entonces vino y se dio en forma y figura de lenguas y de fuego. Podemos tambien dezir, que Christo nuestro redemptor no auia dado poder a sus Apostoles para perdonar los peccados, hasta el dia de su sancta resurreccion quando les dió. Al quien perdonaredes los peccados, les seran perdonados: q̄ el jueues sancto los hizo sacerdotes, y les dió poder para dezir missa y consagrar, no mas: y el dia de su sancta resurreccion los hizo confesores: y desta manera entonces les dió el spiritu sancto (quando les dió,

bueno: que es lo que **Dios** en el puso: y quien pone los ojos de su consideracion en esto, aunque sea malo, con verdad dira que es bueno. Y por rebueno que vno sea, siempre tiene algun defecto de su parte, y quien pone los ojos en esto, puede con verdad dezir que es malo: y assí lo hizo sant **Dabó**, y miro **Dios** en el para hazerlo **Apostol** la humildad con que acudio y respondio a **Dios**: que en derribandolo del cauallio, luego lo confesso por señor, y se puso de baxo de su obediencia diziendo. Señor que mandays que haga? Dize sant **Augu- stin** sobre estas palabras. **O** seuntia misericordia, **O** crueldad llena toda de misericordia: que lo derribo **Dios** para leuantarlo a mayor premio que a otro. Y aunque dar nuestro **Dios** estas mercedes, y hazerlo **Apostol**, principalmente es don de gracia, también requiere disposición de nuestra parte. **Christo** nuestro redemptor es el que conuirtió el agua en vino, pero primero fue menester que los ministros hinchessen las tinajas.

lxxxj. **E**ytem supuesto que auemos de llorar por nuestros peccados, y compadesciendonos de lo que **Christo** nuestro redemptor padescio, parece que mas bien empleado es el llorar, compadesciendonos de **Jesu christo** nuestro **Dios**, que por nuestros peccados. Lo contrario da a entender nuestro saluador, diziendo a las mugeres q lo llorauan, quando lo lleuauan a crucificar, diziédoles. **Mujas de Jerusalem**, no llorays por mí, sino por vuestra perdicion. A esto se dize, que mas deue llorar se la vida del que mal biue, que la muerte del que bien muere: y assí lo dize **Salomon**. El lloro del que muere en el cuerpo, siete dias no mas: y del que es malo, toda la vida.

lxxxij. **E**ytem el pobre es el que ha de rogar al rico que le de limosna, y no el rico al pobre: porque vna de las cosas q

mas aborresce el señor es, al pobre soberbio, y esperar que el rico le ruegue que le pida limosna, es soberbia. Lo contrario significa el euangelio, diziendo que Simon leproso que era rico rogo a Christo, que andaua como pobre, que comiesse con el. A esto se dize, que para dar a entender que la limosna aprouecha mucho al que la haze, sant Lucas dize, que rogo el rico al pobre que la recibiesse, y assi es la verdad: y assi caua de hazer.

¶ Ytem comunmente dize la yglesia, que la persona a quien Dios mas amo fue su madre sacratissima nuestra señora, y con mucha razon. Lo contrario dize sant Lucas quando se conuirtió la Magdalena. A quien mas perdona Dios mas le ama: nada perdono a la virgen, luego poco le amor. A esto se dize, que podemos hazer comparacion, o entre los que recibieron perdon de deudas, y entre estos mas deue amar a quien mas deudas se perdonan: o podemos hazer comparacion de las personas a quien no perdono deudas de pecados, porque nunca pecaron sino recibieron mercedes y bienes, y cōseruaron la innocencia, que llaman los doctores obligacion ex dimisso la primera: y obligacion ex comisso la segunda. A la Magdalena amo mas Dios entre los penitentes: porque ella mas pecco, y mayor penitencia hizo que ninguno otro de quantos pecadores pecaron, y lloraron los pecados. Pero absolutamente hablando, a quien amo Dios mas que a todos los penitentes, y q̃ a todos los innocentes, la mas amada y la q̃ mas amo es nuestra señora: porque su magestad tuuo mas pureza de consciencia: y con esto mas passo que otro.

¶ Ytem dize se que la gloriosa Magdalena hizo asperissima penitencia despues de la ascension de Christo nuestro Redemptor: parece cosa fuera de razon, los pecados todos le perdono Christo, y de su mano recibió la

absolucion dellos. Y quando el espiritu sancto vino sobre los Apostoles, a ella confirmo en gracia, para que no pudiese pecar. *¶* A q̄ proposito hizo tanta penitencia? *¶* A esto se oize, que sant Pedro y la Magdalena despues de auer recebido perdon de Dios, hizieron penitencia y lloraron. Y si el lugar de la gloria lo sufriera, aun agora en el cielo lloraran por auer offendido a Dios, para confusion nuestra, que hazemos muchos pecados y los lloramos poco. *¶* Dando Dios, que el que no cumplierse el bien que prometio de hazer, ni el mal, ofreciese vna Tortola: cuyo canto es gemir: dandonos a entender, que el Christiano que prometio en el baptismo de servir a Dios, y de hazer mal a su sensualidad, y no lo haze, que deue llorar. *¶* Dize la escriptura, que el termino de la suerte de los hijos de Israel fue el mar salssimo la penitencia que es amarga ha de ser el termino de nuestra suerte en esta vida.

¶ Y tē sant Pedro dize, y es assi la verdad, que nuestro redemptor ninguna culpa tuuo. Lo cōtrario dize su magstad por boca de Dauid en el psalmo: Repleta est malis anima mea. *¶* A esto se oize, que ay dos diferencias de males. Vnos de pena, y otros de culpa. Nuestro redemptor fue lleno de males de pena: y ni tuuo ni pudo tener el menor mal de culpa que se puede imaginar. *¶* Lá bien podemos dezir, que por la regla que el sancto doctor Augustino da de la cabeça de la yglesia, que es Je su Christo: y de sus miembros, que son sus fieles: y por esta conexion que ay entre la cabeça y los miembros en vn mesmo contexto de la escriptura, hablando Christo de si, que es la cabeça, se passa a hablar de sus miembros: como es aquello del psalmo. Dios mio, Dios mio, porq̄ me desamparastes? *¶* Vexos de mi salud está las palabras de mis delictos. Lo primero dize nro redemptor por si: porq̄ la deidad de x̄o, a natura humana agere (como dize

Damaceno) e patí que propria, dero hazer y padescer lo q le cōuenia: y el fozorro q en el martyrio y tormentos daua a los martyres: no quiso darlo por entōces a su humanidad: porque entendieffen los hōbres quanto aborresce Dios el pecado, pues tan grauemente lo castiga a costa de su diuina persona: y lo que deuen ellos passar y hazer por no pecar. Y lo segundo dize en persona de sus miembros, que todos ellos fueron pecadores en poco o en mucho.

¶ Ytem dize nuestro redemptor al tiempo de su passio. lxxxv.

¶ Tiene la hora para que tu hijo te clarifique. Lo contrario parece, pues no fue vna la dela passion, sino muchas desde el jueves en la noche hasta el viernes en la tarde.

¶ Esto se dize, que para que entendamos que todo lo q en este mundo padecemos, por mucho que nos parezca es poco comparado al premio que por ellos se nos ha da, llama Christo tantas horas de su passion hora.

¶ Ytem dize Christo. No ruego señor por el mundo, si lxxxvi.

no por mis discípulos ruego. Lo contrario parece verdad, pues fue padre y redemptor de todos.

¶ Esto se responde, que así como la muerte del hijo fue para todos y por todos quanto a la suficiencia: así su oracion fue de todos, pero no quanto a la efficacia, que no aprouecho, ni alcanço el bien para todos, por culpa de los que no se quisieron disponer y aparejar.

¶ Ytē dize el mismo redemptor. lxxxvii.

¶ Conozcā a ti, que eres solo verdadero Dios.

¶ Lo contrario parece la verdad, que el es hijo Dios, y el spiritu sancto tambien.

¶ Ytem dize el euangelio, que el reyno del cielo se alle lxxxviii.

ga al que haze penitencia. Lo contrario parece en Judas, que hizo penitencia (como dize sant Matheo) y se

arrepintio: confesso se diziēdo: De que vendiēdo la sangre del justo: restituyo los dineros mal ganados que le

dieron los principes, y comulgo: y con todo esto esta en

el infierno. **A** esto se dize, que para darnos a entender q̃
ningun acto de virtud, ni recibir los sacramentos apor-
uechan, sino quando se haze por Dios, y no al cabo de
la vida, auendo biuido mal en la salud y en la vida pa-
ssada. Judas esta condenado, porque comulgo en pecca-
do: y si tuuo dolor del pecado fue, no por amor de Dios,
sino por miedo del infierno, y por todo lo sobredicho hi-
zo al cabo de la vida.

lxxix. **E**ytem dize sant Pablo. Lo mejor que se puede hazer
es proueer el coraçõ de gracia. Lo contrario dize Sa-
lomon. Engañosa es la gracia, y vana la hermosura. **A**
esto se dize, que Salomon no toma este termino gracia,
en el significado q̃ sant Pablo lo dize: porque sant Pa-
blo entiende de la gracia de Dios, que es vna calidad in-
fusa en nuestra alma: por la qual se haze deiforma. Salo-
mon toma gracia por vn buen ayre que algunas perso-
nas tienen, aunque sean pecadoras: y assi dezimos. Es
persona de buena gracia.

xc. **E**ytem dize el euangelio. Bienauenturadas las ester-
iles, y los vientres que no engendraron: donde parece
que condena el estado del matrimonio. Lo contrario di-
ze sant Pablo: llamando al matrimonio cama sin culpa
y sin mancha. **A** esto se dize, que el euangelio no conde-
na el matrimonio, antes lo aprouea: pero dize que es me-
nos perfecto que el estado de las biudas y de las virgi-
nes. Y assi la sentençia sobredicha en que se llaman bie-
nauenturadas las esteriles, quiere dezir, que tienen me-
nos estoruos, y menos impedimẽtos para seruir a dios.

xcj. **E**ytem. Nuestro redemptor dixo a Pilato, que nada
auia el hablado oculto. Lo cõtrario dize san Matheo:
que tomo nuestro redemptor a sus discipulos en secre-
to y les dixo el misterio de su passion. **A** esto se respondi-

que lo que nuestro Redemptor dixo a sus discipulos de su passion en secreto, no fue para que lo tuuiesen en secreto para siempre, sino para que lo dixessen y lo reuelassen quando conuiniesse. Y desta manera se entiende lo que dixo a Pilato.

Cytem sant Pedro dize, que Dios no es aceptador ⁿxcij. de personas. Lo contrario haze la yglesia el viernes sancto, que por todos, y aun por los hereses dize. Flectamus genua. Y quando haze oracion por los Judios no se haze esto. A esta dubda se responde, que sin acepcion de personas, la yglesia a todos recibe al baptismo y a todo lo demas que es necesario para la salvacion. En las otras cosas que son de gracia, la yglesia y qualquier otra persona privada sin incurrir en vicio de acepcion de personas puede hazer a su voluntad lo que quisiere, dando o negando lo que le piden. No dize flectamus genua, la yglesia el viernes sancto, quando haze oracion por los que perseveran en el judayismo: significando, que Christo nuestro redemptor hizo oracion por ellos en pie, tendido en la cruz, y no de rodillas.

Cy tē se dize en el libro de Josue, que ni fue ni sera otro ⁿxcij. día tan grande como el que entonces fue. Lo contrario da a entender la yglesia, llamando al día del juzgιο día grande absolutamente: y a este día así lo llaman los prophetas. A esto se dize, q̄ ni fue, ni sera día mas largo que fue quando el Sol se detuvo en tiempo de Josue. Llamase el día del juzgιο grande, no por que tera mas horas que otro día, sino por la afliccion grãde y espanto parescera muy mayor que otros días.

Pero porne vna opinion muy prouable de un Doctor antiguo y muy autentico, y muy catholico, que se llama Petrus rauenas, y es: que como el sol el viernes sãcto

quãdo vio en la cruz expirar a nuestro redemptor, deyo de alumbzar el mundo por tres horas: assi el dia de su resurrection se anticipo a salir tres horas antes que otros dias: lo qual oa a entender el euangelista quando dize a las sanctas mugeres, que salieron muy de mañana, pero salido el sol. Y segun esta opinion el dia de la resurrection fue tres horas mayor que otro.

xciiij. ¶ Ytem el euangelio dize, que nuestro redemptor resuscitado, aparecio primero que a otro a la gloriosa **M**agdalena. La ygleſia que no tiene menos authozidad q el euangelio, ſientelo contrario, predicando que aparecio primero a su madre q a nadie. A esto se respõde, q aueriguadamente primero aparecio nro redemptor resuscitado a la virgẽ q a otra psona: y assi lo dize ſant **A**mbrosio: y esto es verdad por muchas razones. Si aparece **D**ios a los que tienen fe en el (como dize el ſabio) nadie tuuo la fe q nuestra ſeñora. Ytem, si como dize el euangelio: manifiestase **D**ios a los que le aman: nadie tanto le amo como nuestra ſeñora. Ytem si (como dize el real propheta) la medida de la consolacion que **D**ios ha de dar es conforme a la medida de los dolores que por el ſe paſſan, nadie tanto dolor paſſo en la paſſion de nuestro redemptor como nuestra ſeñora. Y ſobre todo manda **D**ios que honrremos al padre y a la madre: y q no nos olvidemos de los gemidos de la que nos engendro. No cumpliera nuestro redemptor este precepto, si primero le apareciera a otro que a su madre. El euangelista dize: que primero aparecio a la gloriosa **M**agdalena, por q denada ſiruiera para aprouar q nro redẽptor auia resuscitado, traer por teſtigo a su madre. Puso en su euangelio por teſtigos de la resurrection de nuestro redẽptor a las personas que no podian ſer tachadas por deudos.

xcv. ¶ Ytem dize ſant **P**ablo, q todas las criaturas de dios ſon buenas, Lo contrario dize ſant **L**ucas, llamando a

las riquezas de iniquidad. **A** esto se dize, que sant **L**ucas toma este termino iniquidad en este significado de desigualdad: porque iniquitas tãto vale como inequalitas. **Y** son las riquezas de desigualdad, porque no se dà a todos por ygual, que ay pobres y ay ricos: y nunca se hallan dos ricos que yguualmente en todo sean ricos.

Puede se tambiẽ dezir, que las riquezas son malas, por que a los necios son ocasion y instrumento y materia para muchos males. **E**n el sentido que en el libro de la sabiduria se dize que crïó **D**ios las criaturas para lazo de los necios.

Ey tem dize sant **J**uan, que no amemos el mundo. **L**o **xcvi**.

contrario dize el mesmo en el euangelio quando dize, q̃ **D**ios hizo al mundo: y todo lo que **D**ios hizo es amable y no es pecado amarlo. **A** esto se dize, que este termino mundo significa la vida mundana, que es la que hacen los perdidos en este mundo, dandose a vicios y a pecados: y tal mundo como este es de huyr y de aborrescer. Significa tãbien la cõpostura y orden q̃ tienẽ los elementos entre si: y este mûdo es criatura de **D**ios y amable.

Ey tem dize sant **L**ucas: que la **M**agdalena estando en pie lauo los pies de nuestro redemptor: lo qual es im **xcvii**. posible. **A**lgunos dicen, q̃ como comian los **J**udios recostados teniã vnos estrados por gradas. **Y** desta manera estãdo la magdalena en lo baxo en pie, pudo lavar los pies de **C**hrïsto recostado en la grada alta. **A** esto se dize, que este termino estar, no se toma por estar en pie, si no por estar como quiera: y assi quando dize sant **L**ucas **S**tans retro, no quiere dezir estãdo en pie.

Ey tem dize el euãgelista, que las sanctas mugeres fue **xcviii**. ron muy de mañana a ver el sepulchro, lo qual implica contradiccion. **P**orq̃ si fueron muy de mañana, no auria salido el sol: y si era salido el sol, no era muy de mañana. **A** esto se dize, que quãdo estas sanctas mugeres salierõ

de sus casas en **Jerusalẽ** era muy de mañana: pero quando llegaron al sepulchro era salido el sol. De otra manera responde vn doctor muy catholico y antiguo que se dize **Petrus rauenas**; que como el sol el viernes sancto dexo de alumbrazel mundo por tres horas quando vio expirar a nuestro **Redemptor** en la cruz, assi el dia de la resurrection se anticipo a salir tres horas antes q otros dias. Y assi dize, que era muy de mañana a la cuenta de otros dias: pero como se anticipo a salir tres horas antes, aunque era muy de mañana era ya salido el sol. Es de notar, q dos fiestas son las mas principales del año: la encarnacion del hijo de **Dios**, y su resurrección: y aunque todo genero de personas se deue de regozijar mucho en ellas, pues para bien de todos encarno y resuscito. Singularissimamente son fiestas de las mugeres: de la encarnacion claro esta, pues con sola la virgen nuestra señora delos del mundo se trato, que fue muger. La resurrection sola nuestra señora la creyo: y las otras sanctas mugeres, ellas solas y no hombre alguno, ni de los **Apóstoles**, ni de los **Discipulos** fueron al sepulchro: y por esto ellas merecieron gozar de ver primero q otro el cuerpo glorioso de nro redemptor resuscitado.

xcix.

¶ Y tẽ en el euangelio maldize **Dios** a los q alabã lo malo y dizẽ mal delo bueno. Lo cõtrario parece q haze **sant Lucas**, contando por hecho loable lo q los dos **discipulos** hizierõ en **Emaus** cõ nro redemptor, hazienõ erga para q quedasse cõ ellos aqlla noche a cenar. Lo to se respõde, q la fuerza que hizieron los discipulos fue acto de grã virtud, y cuẽtalo. s. **Lucas**: dandonos a entẽder, q a los pobres auemos de hazer biẽ, aunq ellos no lo querã recibir. Y es de notar, que especialmente recibio **Christo** nuestro redemptor dos vezes limosna en este mundo. La vna vez, quando los discipulos pnegando que era caminante pobre, no solamente lo combi

daron, pero aun lo forçaron que recibiesse la çharidad en Emaus. y otra vez dize sant Lucas, que Simon le probo rogo a nuestro redemptor que comiesse con el. Desuerte que vna vez le rogaron que comiesse, y otra vez lo forçaron a que comiesse: dandonos a entender, que a los pobres auemos de rogar que tomen la limosna, y les auemos de importunar que la reciban: porque la limosna es de tanta virtud, que nadie se deue descuydar de hazerla: y porque aprouecha muchas vezes mas al que la haze que no al que la recibe, el que la haze no es mucho que ruegue y fuerce al pobre que la reciba:

¶ Y tē mada Dios por sant Matheo cap. v. q̄ nadie mate a otro. Lo cōtrario se dize en el Exodo, dōde Moysen alaba a los q̄ matarō a sus hermanos q̄ ydolatraron en el bezerro. A esto se dize, q̄ prohibe Dios a cada persona priuada, pero por authoridad publica no lo prohibe: antes como pecā las personas priuadas matando otros, assi merecē los juezes y los q̄ tienen authoridad publica, matado al mal hechor conforme a derecho: y por esto alabo Moysen a los q̄ matarō a los ydolatras diziēdo. Cōsagrado aueys v̄ras manos, cada vno en su hermano. Ellos merecierō matando, y el mandado matar, porque era juez, y tenia authoridad publica.

¶ Y tē mado Dios en su ley, q̄ el juez hiziēse justamēte era justo. Y assi es obligado el q̄ tiene cargo de justicia a cōdenar al mal hechor a la pena q̄ merece, cōforme a su delito: y como no puede acrecetar la pena: tã poco puede dar mēos pena al q̄ la merece q̄ndo la pena esta tassada por ley: saluo si el juez no es sup̄remo, q̄ no reconoce superior: q̄ este tal bien puede moderar la pena tassada y mudarla. Y tãbien el inferior en algun caso quando al biē publico assi conuiniesse. Lo cōtrario parece q̄ hizo nuestro redemptor quando echo del templo los que vendían palomas, que para castigar vn delito tan gran

de sus casas en **Jerusalẽ** era muy de mañana: pero quando llegaron al sepulchro era salido el sol. De otra manera responde vn doctor muy catholico y antiguo que se dize, **Petrus rauenas**: que como el sol el viernes sancto dexo de alumbrazar el mundo por tres horas quando vio expirar a nuestro **Redemptor** en la cruz, assi el dia de la resurrection se anticipo a salir tres horas antes q otros dias. Y assi dize, que era muy de mañana a la cuenta de otros dias: pero como se anticipo a salir tres horas antes, aunque era muy de mañana era ya salido el sol. Es de notar, q dos fiestas son las mas principales del año: la encarnacion del hijo de **Dios**, y su resurrection: y aunque todo genero de personas se deue de regozijar mucho en ellas, pues para bien de todos encarno y resuscito. Singularissimamente son fiestas de las mugeres: de la encarnacion claro esta, pues con sola la virgen nuestra señora de los del mundo se trato, que fue muger. La resurrection sola nuestra señora la creyo: y las otras sanctas mugeres, ellas solas y no hombre alguno, ni de los **Apostoles**, ni de los **Discipulos** fueron al sepulchro: y por esto ellas merecieron gozar de ver primero q otro el cuerpo glorioso de nro redemptor resuscitado.

rcir.

¶ Y tẽ en el euangelio maldize **Dios** a los q alabã lo malo y dizẽ mal de lo bueno. Lo cõtrario parece q haze sant **Lucas**, contando por hecho loable lo q los dos discipulos hizierõ en **Emmaus** cõ nro redemptor, haziendole fuerza para q quedasse cõ ellos aqlla noche a cenar. A esto se respõde, q la fuerza que hizieron los discipulos fue acto de grã virtud, y cuetalo. s. **Lucas**: dandonos a entẽder, q a los pobres auemos de hazer biẽ, aunq ellos nõ lo querã recibir. Y es de notar, que especialmente recibio **Christo** nuestro redemptor dos vezes limosna en este mundo. La vna vez, quando los discipulos pensando que era caminante pobre, no solamente lo combi

daron, pero aun lo forçaron que recibiesse la çharidad en Emmaus. Y otra vez dize sant Lucas, que Simon le proso rogo a nuestro redemptor que comiesse con el. De fuerte que vna vez le rogaron que comiesse, y otra vez lo forçaron a que comiesse: dandonos a entender, que a los pobres auemos de rogar que tomen la limosna, y les auemos de importunar que la reciban: porque la limosna es de tanta virtud, que nadie se deue descuydar de hazerla: y porque aprouecha muchas vezes mas al que la haze que no al que la recibe, el que la haze no es mucho que ruegue y fuerce al pobre que la reciba:

¶ Y tẽmãda Dios por sant Matheo cap. v. q̃ nadie mate a otro. Lo cõtrario se dize en el Exodo, dõde Moy sen alaba a los q̃ matarõ a sus hermanos q̃ ydolatraron en el bezerro. A esto se dize, q̃ prohibe Dios a cada persona priuada, pero por authozidad publica no lo prohibe: antes como pecã las personas priuadas matando otros, assi merecẽ los juezes y los q̃ tienen authozidad publica, matãdo al mal hechor conforme a derecho: y por esto alabo Moy sen a los q̃ matarõ a los ydolatraes diziẽdo. Cõsagrado aueys ṽras manos, cada vno en su hermano. Ellos merecierõ matando, y el mandãdo matar, porque era juez, y tenia authozidad publica.

¶ Y tẽmãdo Dios en su ley, q̃ el juez hiziesse justamẽte lo q̃ era justo. Y assi es obligado el q̃ tiene cargo de justicia a cõdenar al mal hechor a la pena q̃ merece, cõforme a su delito: y como no puede acrecẽtar la pena: tã poco puede dar mẽos pena al q̃ la merece q̃ndo la pena esta tassada por ley: salvo si el juez no es supremo, q̃ no reconoce superior: q̃ este tal bien puede moderar la pena tassada y mudarla. Y tãbien el inferior en algun caso quãdo al biẽ publico assi conuiniesse. Lo cõtrario parece q̃ hizo nuestro redemptor quãdo echo del templo los que vendian palomas, que para castigar vn delito tan gran

de como aquel no dize que hizo açotes, sino casi açotes. **A**l esto se dize, que nuestro redẽptor era supremo seõor: seõor dela vida y dela muerte, y no siendo obligado por su voluntad guardo las leyes: pudo quitar y moderar todas las penas tañadas. **D**ize el sancto euangelista, que hizo casi açotes: dandonos a entender su grãde clemencia, que no nos açota como merecemos: y sus açotes no son açotes, sino casi açotes: que nõca hiere a dos manos: con vna mano amaga, para que nos emendemos: y con dos nos regala como padre, assi lo da a entender **J**ob quãdo dize. **D**ios nos hiere, y sus manos nos sanã. **D**onde pone el herir en singular, y las manos en plural.

cap. ciiij. **E**ytem, por sant **M**attheo manda **D**ios que nadie tome la hacienda de su proximo, ni lo engañe. **L**o contrario parece que tolera la yglesia en las mobatras y ventas que hazen de mercaduras que hazen los tratantes quando compran de vno vna pieça de paño por ciento fiada, y luego el que la comprava a otro y ruega que se la compre por nouenta. **A**l esto se dize, que ay dos maneras de vender. **U**na rogando al comprador que le compre. **O**tra temiendo en su tienda mercaderia para vender. **D**ize el **L**ayetano, que otro precio justo es de las mercaderias con que rogamos que las compren: y otro de las otras mercaduras. **Y** assi dize, que quando no ay engaños ni fuerza, que el precio con que se cõtentare el que vende es el justo. **Y** assi sin cargo de consciencia, en tiempo de guerra o de pestilencia: el que da por lo q otro le ruega que compre, no es obligado a restitucion, y esta seguro en consciencia, porque lo que da con que el otro se contenta es el precio justo. **Q**ue como dize el prouerbio **C**astellano: **M**ucho va detienes a quieres en la manera del comprar.

xciiij. **E**ytem en el **D**euteronomio se dize, que no se leuanto

otro propheta tal como Moysen. Lo contrario parece que siente la yglesia: que comunmente quando se dize El propheta dize esto, se entiende por David, y no por Moysen: que por excellencia y antonomasia se entiende el y no otro: como quando dezimos. El philosopho dize esto, entendemos por Aristoteles: y quando dicen. El apostol, se entiende por sant Pablo. Y esto (segun sancto Thomas) porque Moysen tuuo mas lumbré de Dios que otro del testamêto viejo. Y como sant Pablo por ser doctor de los gentiles, biuiendo en este mundo fue eleuado a ver claramente la essencia diuina, assi Moysen por ser doctor de los Judios, alcanço a ver a Dios con la claridad que los bienauenturados lo veen aunque no permanenter, ni per modum habitus, sino de passo, y per modum passionis. Por este priuilegio de auer visto a Dios claramente, y tener mas luz, y porq̃ assi parece que lo significa la sagrada scriptura, sancto Thomas tiene lo sobredicho. Pero porq̃ a David parece que se le reuelaron mas secretos de Dios del on testamento y del otro, como el lo dize (Super senes intellegi) la costumbre de los doctores tiene, que quando se dize: el propheta dize esto, se entiende por David.

¶ Ytem sant Pablo dize, que los hijos han de heredar ciij. a los padres. Lo contrario parece que hizo Jacob, mejorando a Joseph su hijo. A esto se responde, q̃ licita mête puede el padre mejorar en el tercio y. v. de sus bienes a vno, o mas de sus hijos o nietos, y en esto no peca: y puede, dexado alimêtos a los otros hijos, instituyr mayorazgo de los bienes que el heredo o gano: porq̃ esto es en prouecho de la republica, y tambien en prouecho del linage. Y los hijos a quien parece que se les haze algun agrauio en vincular los bienes, sin dubda reciben prouecho mas que daño.

¶ Ytem, dize nuestro redemptor a la Magdalena. Tu cv.

fe te hizo salua. Lo contrario se dize en el mismo texto: donde la saluacion della se atribuye a la charidad, y el perdon de sus peccados, y no a la fe: quanto mas que solo Dios es el que perdona los peccados, y no la fe ni la charidad. A esto se dize, que solo Dios es el que perdona los peccados, y salua, como agente principal, y con authoridad. La fe y la charidad son disposiciones necessarias de nuestra parte, para q̃ nos haga Dios la merced. La fe por si no salua, sino junta con la charidad. Fe biua, fe enamorada, no es pura fe, sino fe acompañada de obras: que sola esta justifica. Siempre fue enemigo nuestro redemptor de la soberuia y arrogancia. Siendo el sacerdote instrumento suyo para perdonar, mandale que diga al peccador penitente: yote absueluo. Y siendo su magestad el que absuelve authoritatiue, no dize a la peccadora penitente: yote absueluo, sino: muger perdonados te son tus peccados.

201. **E**ytem dize nuestro redemptor: que para orar entremos en nuestra camara, y cerrada la puerta hagamos oración. Lo contrario dize sant Pablo: mandado que oremos sin intermision en casa, y fuera de casa, y dondequiera q̃ nos hallaremos. A esto se responde, que no es contrario el mandamieto de nuestro redemptor al de sant Pablo. La puerta que nuestro redemptor mada que cerremos de nuestra camara es, q̃ en nuestro coraçon no haya ruynes pensamientos, ni malos desseos: y mientras no damos consentimiento con deliberacion a las tentaciones del demonio, cerrada tenemos la puerta. El que trabaja de no dexar entrar en su coraçon otro amor sino el de Dios: y si a padre, o a madre, o a hermanos amare, no sera sino por Dios, y en Dios. Este tal aunque ande entre la gente, en su casa esta encerrado. Verdad es que la soledad exterior gran fortaleza de seguro es para el al-

ma: y muy desocasionado esta de pecar el que huye de las
plazas y de los corrillos de gentes. A las vezes mas se-
guro esta el hombre en los desiertos entre las fieras, que
en poblado tratado con hombres. Todo el tiempo que
Adan estuvo a solas, estuvo en parayso, agrado a Dios
y no oso el demonio acometerle: en estando con compa-
nia lo perdio todo. Abraham, morando en los campos
entiendas, vea y recebia en su casa a los angeles: quan-
do andaua con las gētes, quitauanle su muger, y estuvo
el a punto de perder la vida. El gran Baptista en el des-
ierto comia miel, y vio a Christo, quando estuvo en pobla-
do le dieron hiel. En la soledad mil dulçuras se comen,
en la compania mil sin sabores y mil desuenturas. La
soledad causa sosiego, entre gentes nadie puede tener
quietud. No quiere Dios testigos para hablarnos, que
las paredes tienen oydos. Dize sant Bernardo. Nun-
ca menos solo estoy que quando estoy solo. E ergonçoso
es o anima mia tu esposa, y a solas te quiere hablar.

Muchas cosas amorosas pasan los desposados quan-
do estan a solas, que no pasan quando estan delante
de gente. Por esto dize Dios por el propheta Ezeas.
Lleuarla he a la soledad, y alli hablarle he al coraçõ.
Al coraçõ que halla Dios ocupado con otro amor,
deralo: al que halla solo de los consuelos del mundo
consuela. Las manos que estan ocupadas con cosas,
no pueden tomar lo que quieren: si las teneys desocu-
padas, tomays quanto quereys. Quantas mas conso-
laciones tomamos del mundo, tanto menos tomamos
de Dios: y quanto mas sola esta el anima del mundo,
tanto mas se acompaña Dios con ella. Para que cay-
ga la caza en las redes, solas las han de dexar. Para
encomendarnos Christo nuestro redemptor la quietud y
soledad y el recogimiento, dize que entremos en nuestra
camara, y cerremos la puerta para orar. Dize sancto

Thomas de Aquino. Par est in cella, foris autem vir mi
si bella; cellã secteris, si Christum cernere queris. **Par**
 ay en la celda del recogimiento, fuera no ay lino gue-
 rra. **Date** al recogimiento, y veras a Christo. **Dezia**
 sant Anton, que el que esta recogido, y buye de conuer-
 saciones, de solos los pensamientos del coraçon es com-
 bando; y facilmẽte sale con victoria. El que anda entre
 gentes, de los ojos, de los oydos, de la lengua, y de mil
 partes otras recibe combates.

cxij. **Cytem** oize sant Lucas, que alabo el señor al mayor-
 domo de la maldad de prudencia, porque engaño a su
 amo. De donde parece que algunas vezes es lícito ha-
 zer de su prouecho con daño del proximo. Lo contrario
 manda Dios en la ley, que nadie engañe al proximo: co-
 mo quando esta en necesidad, o quando por algun arti-
 ficio sofistificasse vna cosa, haziendole parecer lo que no
 es, como hazen los alquimistas, vendiendo oro sofistica-
 do, que no es oro, por oro verdadero. A esto se respõde,
 que no alabo el señor el hecho del mayor domo de mal-
 dad, sino la solercia y cuydado que tuuo para proueer-
 se. Y en ningún caso es lícito tomar lo ageno cõtra la vo-
 luntad del q̃ lo posee: saluo si vno estuviẽsse en estrema
 necesidad para morir, que no tuuiese otra parte de
 donde socorrerse, sino tomando lo ageno: que en tal ca-
 so no es hurto tomar lo que otro tiene, que tan suyo es
 del que esta en estrema necesidad como del q̃ lo posee:
 porque en caso de estrema necesidad todas las cosas
 son comunes. Verdades es que si el que esta en estrema ne-
 cessidad halla quien le preste trigo o dineros para con
 que salga de la estrema necesidad, pecaria si hurtasse: y
 si adelante andando el tiempo viene a tener con q̃ pue-
 da pagar lo que le prestaron quando estaua en estrema
 necesidad: obligado es a pagarlo. Tambien si vno fue-
 re cierto q̃ otro le es en cargo de vna cosa y no la puede
 cobrar

cobzar del, o porque no tiene testigos, o porque el que se la deue piensa falsamēte que no se la deue: o ya que aya testigos y prouança para cobzar, no la puede cobzar sin enojos y sin perder el amistad, y con gastar dineros de su hacienda: este tal puede licitamente (guardado escandalo y peligro de perjurarse) entregarse en otro tanto secretamente: y si sacassen carta de excomunion sobre aquello que falta en que el se entrego, no le ligaria: porque la excomunion no se saca sino contra el que hurto o tomo lo ageno: lo qual no haze este. Al lo que se apūta del oro hecho por alquimia, es de notar, que alquimia es arte mecanica, por la qual vn metal se muda en otro mediante la action de algun natural agente: como por el fuego la massa se conuierte en pan, que es diferente en especie de la massa. Sācto Thomas tiene en el segundo de las sentencias: que por este arte de alquimia no se puede hazer oro ni plata verdadero sino falso, y sofisticado: en la secunda secunde sientelo contrario. Puede se concordar de esta manera: el que sabe el arte del alquimia perfectamente, como es el demonio que conofce bien las virtudes naturales de todas las cosas, y sabe bien aplicar actiua passiuas, sabria hazer oro verdadero, que tuuiesse las propriedades del oro, que es alegrar el coraçō, por el arte de alquimia: y desta manera se entiende en la secunda secūde. Pero porque los hombres no conofcen las propriedades de las cosas todas, no saben este arte perfectamente, y el oro que hazen assi no es perfecto oro. La summa angelica tiene que no es lícito vsar deste arte. Los otros doctores dicen, que este arte es lícito de suyo, aunque por los muchos gastos y poco prouecho que del se saca, nadia se deue dar a el.

Ey tē. El euangelio dize, q̄ el que no se baptizare no se cviij.
ra saluo. Sant Juan en su primera canonica dize, q̄ el q̄
cregere que n̄o redēptor es h̄yo de Dios, se saluara sin

11.
 fazer mención del baptismo: lo qual parece contrario a
 lo del euágelio. Para declarar esta dificultad es de no-
 tar, que ay tres diferencias de baptismo. Baptismo de
 agua: baptismo de sangre: baptismo de spiritu sancto.
 El baptismo de agua solamente es sacramento: y solo el
 imprime character: y el q se ordenasse de qualquier orden
 sacro sin ser baptizado, no quedaria ordenado: porque
 el baptismo es fundamento de los sacramentos, y puer-
 ta por donde han de entrar los fieles. Y assi antes de ser
 baptizado, nadie es capaz de los otros sacramentos: y
 el q no recibe este baptismo de agua, in re vel in voto: o
 de hecho, o de deseo no se salva: y por ser tan necesario
 lo instituyo nuestro redemptor en el elemento del agua:
 que dondequiera, y sin costa se halla, y no en otra agua
 rosada o artificial, sino elemental: y por la misma razon
 quiso que el ministro del fuesse qualquiera persona hó-
 bre o muger, fiel o infiel, con que infundiendo el agua so-
 bre el que se baptiza tenga intencion de fazer lo que la
 yglesia haze, y lo q juntamente qualquier parte del cuer-
 po. El agua antes que acabe de pronunciar estas pala-
 bras, baptizote en el nombre del padre, y del hijo, y del
 spiritu sancto (que solas estas palabras son la forma de
 este sacramento) aunque tenga por burla lo que la ygle-
 sia haze, y vale, agora diga las palabras en romance,
 agora en latin. Si acaesciese que por falta de agua o de
 ministro no pudiesse ser baptizado vn niño, dize Juan
 Berfon y el Layetano y otros muchos doctores gra-
 ues: que si el que se hallasse presente lo offresciesse a dios
 haciendo oracion por la saluacion de aquella criatura: o
 offresciesse otra qualquiera cosa exterior, como se hazia
 en la ley de natura y en la vieja, por las hembras, y por
 los niños que morian antes de ocho dias: que piadosa-
 mente se puede creer que se saluara por el voto y fe del q
 lo offresce: porque no es de creer que quiso Dios usarlo

mas rigor con los dela ley de gracia a quien mostro mas amor, y hizo mas merced que a otros: que con los de la ley ò natura y ò scriptura. Los niños destos se remediauan con q̃lquier sacrificio exterior: luego lo mismo aprouecharia agora, con tanto que no se dexasse de baptizar sino por solo no poder mas.

¶ Ytem. Como en el euangelio se dize, Nisi quis renatus fuerit ex aqua spiritus sancti, non intrauit in regnū Dei. Nisi se dezia en la ley. Adasculus, cuius preputij caro circumcisa non fuerit; peribit anima eius de populo meo. y no obstante este rigor, todos los doctores tienen, y con mucha razon, que aprouechaua a los niños lo sobredicho, con tanto q̃ no dexassen de circuncidarlo sino por no poder mas, citra culpā hominis, y assi es verdad, que ninguno que no fuere baptizado, voto proprio si es adulto y tiene uso de razón, o voto paretum, o de los que tienen bozo lugar de padre, y si de si no tiene uso de razon no se saluara. Dize Gregorio de conse. distincio. iiii. Quod apud nos valet aqua baptismi; hoc apud veteres egit vel pro paruulis sola fides; vel pro maioribus virtus sacrificij, vel pro descendentibus ab Abrahā ministerium circumcisionis. Las palabras del Layetano en la tercera parte, questio. lxxviij. articulo onze: son. Occurrit dicendum sub correctione tamen; paruulos in matris vteris periclitantes posse saluari, facta a parentibus aliqua exteriori protestatione fidei pro salute infantis. De referido esta opinion, no porque la tenga por articulo de fe, sino por acercion piadosa, salua la censura de la yglesia. Lo que a mí me parece es, el que se baptizare con el bautismo de agua, si muriere en la innocencia, saluarse ha: y esto es articulo de fe. El niño que por falta de agua o de ministro no se baptizare, pero por su saluación se offresciere algun sacrificio, o se hiziere acto protestatio de fe exterior, piadosamente se cree

que se saluara: pero no es articulo de fe, sino cosa que parece muy conforme a razon: porque de otra manera paresce que dexaria Dios en este mudo a alguno sin remedio: lo qual no se puede dezir sin gran blasphemia. Dize sant Augustin sobre aquellas palabras, Qui crediderit ⁊ baptizatus fuerit, ⁊c. credere, est baptizari, Quien fuere de esta opinion, quando viere a la criatura en peligro de morir despues de nascida, sino viere posibilidad para baptizarla en agua, haga oración o limosna por su saluacion: y haziendo la señal de la cruz diga. Yo te ofrezco a Dios, en el nombre del padre, y del hijo, y del spiritu sancto. Sino valiere esto por baptismo a la criatura, aprouechara mucho la charidad al que lo hiziere. Otro baptismo se llama flaminis: que quiere dizir del spiritu sancto, y este vale al que tiene uso de razon y dessea baptizarse en agua, y por no poderlo hazer no se baptiza: otro ay que se llama sanguinis: al que martyrizassen antes que se pudiesse baptizar: la sangre derramada por Christo nuestro redemptor le seria baptismo. Y desta manera, si vn mozo diesse de coces a su hña moza, por que cree que se empeno de Christiano, y malpariesse, la criatura seria martyz y salua. Valeriano Emperador murio catecumino, que es antes de ser baptizado. Escribe sancto Ambrosio vna epistola a sus hermanas que llorauan mucho porq murio sin baptismo, consolandolas: en la qual les dize, Quem regeneratur⁹ erat: amissus: verūtamē ille gratiam, quam poposcit, non amittit. Al que auia de baptizar perdi: pero el no perdió la gracia que pedia. Quien la sobredicha opinion leyere con coraçon Christiano, vera que no se dize determinando sino refiriendo: y si con otras entrañas, diga lo que quisiere, que la sentencia de sant Jeronymo es verissima, que dize, Qui inimic⁹ est, nodum etiam in scirpo queret. amicus autem etiam praua recta iudicat. Quiere dezir.

El enemigo, en lo q̄ esta claro busca achaque para mal-
deyr. El amigo, aun lo malo echa a bien.

¶ Ytem Sanctiágo dize. Resistid al diablo, y huyza de
vosotros: donde aconseja que hagamos rostro a la tenta-
cion. Sant Pablo parece que aconseja lo contrario, di-
ziendo. Huzd de la fornicacion. A esta dubda se respo-
de, que al pecado dela carne no auemos de esperar, sino
huz: del en viniendo: porque ninguno le espero que no
quedasse lastimado del. De Alexandro magno leemos
que combidádole que viesse las hijas del rey Bario sus
pañoneras que eran muy hermosas, respondió, que no
queria ponerse en peligro de ser vécido de muger, pues
Dios lo auia hecho vencedor de hombres efforçados.
A los otros peccados podemos hazer rostro, como se
aconseja en la sentençia sobredicha del Apostol.

¶ Ytem en el euangelio dize sant Lucas, que el padre
salto corriendo a recebir al hijo prodigo. En el Genesis
se dize, que quando peccó Adam, Dios fue passo a passo
y no corriendo, siendo el vno y el otro pecadores. A esto
se dize, que quando fue a salir al hijo prodigo penitente,
sale Dios corriendo: y quando yua a castigar a Adam,
q̄ aun no conosciá su pecado, no fue corriendo, sino pa-
sleauase del áte del, como el señor q̄ mada acotar su escla-
uo, y se pone delante para que le rueguen que no le aco-
ten: porque Dios es mas inclinado a perdonar que no
a castigar. Al derribar de la ciudad de Jericho mando
Dios dar primero que la derribassen siete bueltas: y q̄
toca: sen trompetas, por ver si se emendarian. Y el mun-
do que hizo en vn momento, lo destruye de espacio, em-
biando predicadores que los auisen, como hizo a los
Minuitas.

¶ Ytem. Dauid quando es justo haze oracion a Dios
por si, poniendo su nombre, como parece quando di-
ze. Memento domine Dauid, y quando es peccador

en la oración que haze por sí, no pone su nombre: como
parece en el psalmo. *Adiferere mei Deus.* A esto se di-
ze, q para darnos a entender *Dios* q nos auemos de hu-
millar y auergonçar de *Dios* quando le auemos offen-
dido y no auemos hecho penitencia: *Dauid* quando
adultero y fue homicida, pidiendo perdon de estos peca-
dos a *Dios*, no pone su nombre.

cxliij. *Item.* Quando *Dios*, que en el año del jubileo, que
era de cinquenta en cinquenta años, los esclauos fuesen
libres, las posesiones y heredades vendidas se bolue-
ssen a sus primeros dueños: y en aquel año se perdona-
uan todas las deudas. Lo contrario haze la yglesia.
A esto se dice, que en la ley vieja así se hazía en el año
del jubileo: y agora en la ley d gracia no se haze, porque
era precepto judicial, y no obligaua, sino a los de aquel
tiempo. Pero pluguiesse a *Dios* que el papa y los prin-
cipes *Christianos* mandassen hazer en la ley de gracia
otro tanto, pues lo pueden hazer: y escusarse y an mu-
chos daños, y no auria tantos pobres.

cxliij. *Item* dice *Dauid*: que por toda la tierra salio el soni-
do de los *Apóstoles*, y el euangelio se predico por todo
el mundo. Lo contrario vemos por la experiencia en lo
que se ha descubierto de los *Indios* en la tierra firme q
habita debaxo d la torrida zona, a donde ningun rastro
se halla de auer sido predicado el euangelio. Y *san Augu-
stín* tiene, que en el otro hemispherio que esta en opue-
sto de nosotros, no ay antipodas: lo qual parece ser fal-
so. A esto se responde: segun *san Augustín*, q *Dauid* ha-
blo de preterito por la certidumbre de la prophecia: y así
dixo, que se auia predicado el euangelio por toda la tie-
rra: lo qual aun no estaua en su tiempo cumplido. Y *san*
Augustín dice, q en su tiempo se descubrio en *Africa* una
gente a quien nunca se auia predicado el euangelio. Sé
Chrysostomo sobre aquello de *san Matheo*: predicar

se ha este euangelio en el vniverso orbe, y entonces sera la fin, dize: que en tiempo de los Apostoles se supo la venida de nuestro redemptor y su Euangelio en todo el mundo, por la predicacion de los Apostoles o de sus discipulos: pero no de tal manera que en cada parte se edificasse yglesia: lo q̃l se cumplira antes de la fin del mudo.

Cytem. Quando vn hombre esta infamado de vn peccado, y le prende la justicia, y le manda el juez que diga si ha hecho otros delitos fuera de aquel que esta infamado, si peccara mortalmente no respondiendole la verdad? A esto se dize, que segun el Palude, y el Candelio, y el Siluestre en el titulo inquisitio, es obligado a responder de si lo que hizo, y de los otros sus compañeros quando no cree que estan emendados, y su delicto es en perjuizio a la comunidad: pero no deve de manifestar al que sabe que esta arrepentido ya, salvo si el juez no preguntasse particularmente del. Y el fundamento de estos Doctores es, porque al juez es prohibido proceder contra los delitos ocultos, no para ocultar el peccado, sino para ocultar el peccador. Y por tanto quando el peccador esta infamado por vn peccado, licitamente puede el juez proceder contra el, y el es obligado a responderle la verdad. Pero el Layetano en la secunda secunde, en la question. lxx. tiene lo contrario y la yglesia assi lo tiene en el cap. inquisitionis de accusa. donde manda, que no procedan los juezes sino en delitos a quien precedieron clamores y infamia: porque el pecado oculto no se ha de publicar, porque es oculto. Y por el conseqüente esta exēpto de la inquisicion y de juyzio humano: y el que esta infamado de vn delicto, no esta tan infamado como si lo estuviēse de muchos: ni tã poco infaman todos los delitos ygualmēte: vnos mas y otros menos. Infamia es fama comun del delicto de

alguna persona, a cerca de personas de bien: por lo qual con razon se tiene sospecha que haze algun delicto la persona de quien tal fama se tiene.

cxvj. **Y**tem la yglesia dize, que es propiedad de Dios perdonar los pecados. Lo cōtrario parece por la experiecia, que los hombres han misericordia vnos de otros: y asì lo conosciendo los animales brutos. Que como dize el Plinio. Un ciervo viendose acossado de los perros q lo siguen, toma por partido acogerse al hōbre, dādo gemidos, escogiendo morir en sus manos: por q conosciendo de su natural es ser misericordioso. A esto se dize, q propiissimo es de Dios ser misericordioso, mas que al fuego quemar: porque el fuego algun dia se oluido de quemar como parece en los tres niños que cuenta Daniel, y Dios nunca se oluido de hazer misericordia: antes detaxa el sol de alumbraz, que dexe Dios de hazer misericordia: que al tiempo de la muerte del hijo de Dios se eclipsa, y la misericordia de Dios nunca se eclipsa: antes detaxa el cielo de dar bueltas (pues en tiempo de Josue se detuvo) que dexe Dios de dar bueltas sobre los peccadores. Si los hombres tienen misericordia, tienen la de mano de Dios, y prestada de Dios: y no es de maravillar que nuestro saluador sea misericordioso que es hijo del padre de las misericordias: como dize sant Pablo, y de la madre de misericordia, como lo canta la yglesia.

cxvij. **Y**tem. Como dize Dauid. Tibi soli peccaui. Como si dixesse. No me castigues señor en publico, pues mi peccado fue secreto, y passo entre mi y vos: pues lo supieron los criados de Dauid, y los de Bersabe, pues de casa de Arias la truxeron a casa de Dauid, y vieron que pecco con ella, y despues supieron que estaua preñada, y Joabel el capitán entendio en matar a Arias. Para satisfazer a esta dubda es de notar, que la letra Hebrayca dize, Tibi soli, soli tibi peccaui. A ti solo, solo a ti peccé:

lo qual puede tener dos sentidos. El vno el que esta dicho: como si dixeise Dauid a Dios. Deuesme perdonar señor, pues el mal passo a solas entre mí y ti: y este es buē sentido, porque los criados solos supieron la entrada de Bersabe a Dauid, y no lo que passaron: y el capitā aun q̄ supo la muerte de Arias, pero no la causa della: y podía sospechar ser justa: pero no obstante que fuesse secreto, Dios que a nadie reconosce superioridad, y es señor absoluto, y lo que el haze es justo: pudo castigar este pecado secreto. Otro sentido es: contra ti solo peque: porq̄ aunque auia pecado contra Arias, fortíssimo y fidelissimo cauallero, y cōtra Bersabe y sus deudos. Porque los mandamientos que nos ordenan para el biē del proximo, sean mandamientos de Dios: y toda la maldad del pecado que hazemos contra el proximo es, por ser desobedientes a Dios: con verdad puede dezir el que peca contra el proximo, que a solo Dios offende.

¶ Ytem. Como manda la yglesia que el peccador diga *cxvñ.*
el credo, pues estando en pecado mortal miente diziēdo Credo in Deū, q̄ quiere dezir: creo en Dios amādole. A esto se dize, q̄ el credo aunq̄ lo diga el peccador, lo dize como miēbro de la yglesia, y en persona dela yglesia. Y por el cōsiquiēte, aunq̄ este en pecado no peca diziēdo el Credo.

¶ Ytem: comunmente se dize, que quando la virgen cō- *cxix.*
cibio al hūo de Dios, era de catorze años: pues en razō natural, ni el hombre, ni la muger se deue dar al acto de la generacion hasta auer passado el mouimiento del aumento, que es cumplido el tercero septenio de la edad, que son a los veynte y vn años: porque la orden natural es, que primero la persona sea perfecta en si, antes q̄ entienda conseruar la especie: y los huesos y los miembros de las personas, no tienen la firmeza y entereza natural hasta el quarto septenio. A esta dubda se dize,

que lo mas cierto es, que la madre de Dios era al tiempo de la encarnacion de veinte y quatro años, quando concibio al hijo de Dios: y assi lo tiene el Layetano sobre sant Lucas cap. primo. Y a exemplo de la virgē, no deuen los padres casar sus hijos hasta que son de veinte y cinco años: q̄ en esta edad tienen la perfection y abilidad natural que es menester para engēdrar: y porque se haze lo contrario, comunmente, ni las mugeres tienen en su casa el recaudo que es razon, ni los hijos que engēdran tienen la perfection natural que deuriā tener.

cxr. **S**ant Pablo dize, que la muger que se casa, no peca: pero que ella sentira tribulaciones de la carne. Dauid parece que dize lo contrario en su conseillon, diciendo, En pecados me concibio mi madre. A esto se dize, que ni la muger peca quando se casa, ni peca en concebir, ni la delectacion que en el acto legitimo de la generacion se siente, ni es pecado mortal ni venial. Lo que Dauid entiende en la sentencia dicha es, por el pecado original que se nos apegas en nuestra concepcion: que como quando en vn vaso suzio se echa algun liquor, por limpio que sea, se ensuzia, assi el alma criada limpia se inficiona entrando en la carne de la massa corrupta de Adam que nos dan nuestros padres. El pecado original, en cada persona no es sino vno en numero, pero es muchos en virtud, porque es rayz de muchos pecados, que de alli nos viene vna increyble inclinacion a pecar que nos da empellones hazia todos los males. Verdad es que en el Hebreo no esta sino en numero singular q̄ dize, Ecce in iniquitate et peccato concepit me mater mea.

cxj. **E**ytem dize el euāgelio, que miro Dios a sant Pedro y luego conosco su pecado. Lo contrario parece que pide Dauid quando dize a Dios, Auerte faciem tuam a peccatis meis. A esto se dize, que ay diferencia de mi-

rar Dios al peccador, o de mirar sus peccados. Dauid no pide a Dios que dexé de mirar a el, sino que no mire sus peccados para castigarlos cō rigor de justicia como ellos merecen. La noche de su passion consintio que le cubriesen los ojos con vn velo, significando que no quieremirar las injurias que le hazemos: porque Dios tiene cuenta con los seruicios que se le hazen, aunque sean pequeños, y no la tiene con las culpas con que le offendē aunque sean enoymes. En tres maneras dexa de mirar dios a los peccadores: o dexandolos sin castigo seguir sus peccados, o no socorriendoles con su gracia: y condenâdo los al cabo. Ezechiel vïo vn cherubín, como se dize en el capi. xlj. que tenia dos caras: dando a entēder que en el verdadero cherubín y plenitud de sciēcia, que es Jesu Christo nuestro Dios, ay dos rostros: vno espantoso y terrible de justicia cō que mira los peccados como el leō: y otro suave y humano, con que mira a los peccadores. Estando la noche de la passion nuestro redemptor preso y atado, tuuo sueltos los ojos de su rostro humano, con que miro a sant Pedro: y con ellos como Basilisco mato en ella la vida vieja del pecado, y le dio la vida nueva de la gracia. Con estos miro a sant Matheo, y le hizo dexar el mal trato, romper las obligaciones, y dar las prendas a sus dueños, y quedar el prendado de Dios: con estos miro la muchedumbre de gente que le seguia en el desierto, y les hizo milagroso combite: con estos miro la ciudad de Jerusalem, y lloro sobre ella. Nunca nuestro redemptor puso los ojos en persona, que como Lince, traspassando las paredes del cuerpo no hiziesse presa en el coraçon. Nunca miro con estos ojos Christo a persona, que como espejo sin mázilla no hiziesse el officio de espejo, bolviendo el rostro al que le mira.

¶ Y tem: la yglesia canta, y es sentençia de vn prophe- cxix.
ta. Tu señor estas con nosotros: y tu sancto nombre es

inuocado sobze nos, no nos deres pues eres **Dios** y se-
ñor nro. Lo cōtrario dize **Dios** en el lib. de los numeros
cap. xliij. No porñeys de pelear, porq̃ no murays ama-
nos de vuestros enemigos: porque os hago saber, que
no estoy con vosotros. A esto se dize: que andan tã apa-
readas y juntas la iusticia de **Dios**, y su misericordia,
que nunca obra la vna sin que obze la otra: y esto se da a
entender en la sentencia dicha. Porque sino estaua con
los **Hebreos**, por que los auisa: y si estaua, como dize q̃
no? Estaua, y no estaua, por marauillosa dispensaçõ de
castigo y de misericordia. No estaua con ellos para que
vencieressen: y estaua con ellos para que no perecieressen.

Con inefables entrañas de piedad persigue **Dios** las
culpas, y ampara los culpados. Muestra se ayzado, y
deñe de los enemigos: assi haze muchas vezes la madre
con el hijo trauesio, enojasse mucho con el, y açotalo: y
cõ todo esto, si lo vee y se a despenar, lo detiene. La que
enojada assi lo auia açotado, como sino lo amara, assi lo
detiene, amandolo, como si enojada no lo açotara. Assi
es **Dios** con nosotros: ya que nos mira con la cara de
Leon, por que le offendemos, no dexa de consolarnos
con la cara de hombre, para que no nos perdamos: por
que cara de hombre y de **Leon**, dize **Ezechiel**, que te-
nia el chirubin que representaua a **Dios**.

Cytem: la yglesia canta en la oracion. Dadnos señor
cxij. lo que os suplicamos en la vnidad del spiritu santo. Lo
contrario parece que pone el propheta, llamado al spū
sancto, spiritu recto, y spiritu principal. E como dize la
letra **Hebrayca**: spiritu magnifico y liberal, o voluntario.
A esto se dize, que el spiritu sancto en si simplicissi-
mo es y vnissimo: pero por los muchos effectos que cau-
sa en el alma donde se aposenta, llamase por muchos nō-
bres. Dize se spiritu recto, por que haze que no nos des-
uiemos de **Dios**, que es nuestro principio y nuestro fin:

porque los philosophos dicen que es recto: cuyo medio no se desuia ni se desiniente de los extremos. Llamase principal, porque todo lo que se obra, principalmente se debe hazer por el. Y porque como es primera causa en los effectos que hazen las segundas causas, el entiende mas principalmente.

¶ Y tem. En el euangelio se dice, queda Dios segun la *exristi*
virtud que en cada vno halla. Y la yglesia en el symbo-
lo dice, que los que hizieren buenas obras yran a la vi-
da eterna. Sant Pablo parece que dice lo contrario en
aquellas palabras que escribe a los Romanos, *Non est*
volentis, nec currentis, sed Dei miserentis. Y en las
otras que dice. Antes que Esau y Jacob hiziessen bien
o mal, amo Dios a Jacob, y aborrescio a Esau. Esta
dubda se dice, que para nuestra predestinaciõ concurrẽ
dos cosas. La voluntad de Dios principalmente, y se-
gundariamente las buenas obras de la ciatura. La vo-
luntad de Dios ya todos la tienen: porque todos quie-
re que se saluen: los que no se saluaren, sera por los de-
meritos de sus obras, que Dios paratissimo esta para
ayudar a todos: y no aprouecharse desta merced es cul-
pa de los malos, que por la libertad de su aluedrio no
quieren responder a Dios: que en todo tiempo, y en to-
da edad combida a todos que le siruan. Y porque mejor
se entienda, pone aquí la materia de la predestinacion
breuemente.

¶ De la predestinacion.

¶ Predestinacion es la noticia y prouidencia que Dios *exristi*
tiene de los que se han de saluar, cõ voluntad de ayu-
darles en esta vida, dandoles su gracia y despues la glo-
ria. De manera q̃ saber Dios a quien ha de dar su gra-
cia, y quiẽ ha de perseverar hasta acabar en ella, y alcã

De la predestinacion.

Señor: verdad es que lo sabe Dios: pero entiédese que cogere trigo sembrando y haziendo lo q̄ es de mi parte y lo que para ello cōuiene. Dizele el sancto. Así es hermano en la predestinaciō: sabe Dios q̄ os aueys de salvar, si hizieredes buenas obras. Porq̄os veo yo estar aqui delante de mi, no os necesito yo a que esteyz aqui: porque en vuestra mano esta yros de ay, pero supuesto que yo os veo estar aqui, no puede dexar de ser así. De esta suerte Dios no nos necesita ni compele a q̄ hagamos vna cosa, aunq̄ sabe y vee lo que al fin auemos de hazer: ni pone necesidad absoluta en lo que auemos de obrar: ni quita la contingencia de las cosas: ni la libertad de nuestro libre arbitrio. Quando Dios a vno predestina (segun doctrina de los sanctos) no solo predestina el fin que ha de suceder, pero tambien los medios. Dize y sabe Dios mi predestinacion desta manera. Fulano se saluara porque sera frayle o casado, y guardara lo que prometiere cōforme a su estado, y se aprouechara de mi ley, y me pedira ayuda: y tambien el se ayudara haziendo lo que en si fuere. Dize sant Gregorio. Que a Deo predestinata sunt, ita predestinata sunt, vt ad ea electi ex labore perueniāt. Lo que esta predestinado, así lo estas: que los escogidos con trabajos lo han de alcançar.

Esta materia de la predestinacion esta maxima se ha de tener por certissima, que todo el bien de los predestinados para el cielo, les viene de Dios, concurriendo su libre arbitrio con aceptar las buenas inspiraciones y mociones de Dios: y toda la perdicion y mal de los reprobados y precitos para el infierno les viene de si mismos: que libremente si quierē apartarse de los pecados y hazer penitencia dellos, y responder a la mocion de Dios: y por su maldad no quisieron. Esto a la letra dize el propheta Oseas. La perdicion tuya es Israel: y el socorro tuyo de mi lo tienes, quando quieres. Allaben los bues

los buenos a Dios, y agradezcâle la grã merced q̃ les
hizo: y los malos querêse de si solos, y a si echen la culpa
de y: cõdenados al infierno y no a Dios: el qual les dio
razon y voluntad libre para pecar y para bien obrar: y
la ley q̃ dio a los buenos dio a ellos: y de su parte estuu
Dios aparejado a darles su gracia y cõuertirlos a si, si
ellos quisiêra. A todos nos hizo a su ymagẽ, capaces de
felicidad. Tan en la mano de Judas estuu llozar su pe
cado, como en la de sant Pedro: tan apostol era el vno
como el otro: el poder de hazer milagros quedio a sant
Pedro tenia Judas. Cõ razõ se quera Dios de los ma
los, diziendo (Matthêi veynte y dos) Quantas vezes
quise allegarte como la gallina allega a sus pollos, y no
quesister. Lo q̃ David dize es toda verdad. Ânima mea
in manibus meis semper. Siẽpre esta la saluacion de mi
alma en mis manos. Mientras biuimos en esta vida a
nadie deuemos tener por precito: y nadie se deuue tener
por reprouado: todos si queremos podemos ser prede
stinados: que como dize sant Augustin. Que muchos se
pierden, dellos es la culpa: q̃ muchos se saluan, don de
Dios es. De lo que sant Pablo dize ad Romanos cap.
ix. se da a entender, que porq̃ vee Dios que el malo ha
de vsar mal de los dones de Dios: y no le ha de respon
der a las buenas inspiraciones, como lo hizo Esau, lo
repreuua. Y sant Augustin en la epistola ad Sirtuz, assi
lo siente diziendo. Buscamos el merito dela induracion
en Faraon: y hallamoslo, porq̃ por sus culpas fue cõde
nado: buscamos el merito de la gracia de la predestina
cion, y no lo hallamos: porq̃ si merito vniêsse, no seria
gracia. Dios no endurece el coraçõ del malo, dandole
maldad, sino no dandole gracia: y esto no pone culpa en
Dios: porq̃ Dios a nadie es deudor: y quanto es de su
parte paratissimo esta a socorrer a todos: y a la cõscien
cia de cada vno da aldabadas q̃ le abra: y sino entra es

De la predestinacion.

porq̃ no le abren: lo qual el hōbre puede hazer cō la libertad de su arbitrio, no cōtradiziendo al llamamiento de Dios, ni poniendo estoruo a lo que Dios le manda.

Habrosio Latherino dize, q̃ ay dos modos de predestinacion. Vno singular y absoluto, y desta manera no puede crescer el numero de los predestinados.

Otra manera de predestinacion ay condicional, con la qual predestina Dios a todos los hombres no absolutamente, sino con condicion que les siruan: y porq̃ vee que ay muchos que no le obedesceran ni ternā meritos, los reprueua: pero impropio modo de predestinacion es este. Mas los sanctos llamā predestinado al que condicionalmente ha de servir a Dios, que es lo que sant Pablo dize. Quiere Dios q̃ todos los hombres se saluen y vengā a su conosciendo: lo qual se entiēde que lo quiere, con voluntad antecedente: pero con voluntad consequēte, que es la voluntad determinada de Dios y de su beneplacito, y en particular. De quiē dize David. Todo lo que el señor quiso se hizo. Quien podra yz a la mano a la voluntad de Dios? No quiere Dios que se saluen, sino solos los que con perseverancia le siruierē. Como si preguntan al que viene a ser juez, si quiere y trae voluntad de aborcar alguno: dize que no, sino hazer bien a todos y contentarlos: pero si en particular se ofrece vno que mato o robo a otro, mandara que lo maten: assi Dios considerando los hombres en quanto criaturas suyas, querria que todos se saluassen: pero mirandolos en quāto son impenitentes, quiere que se condenen. La primera voluntad llaman los theologos voluntad antecedente y signi. La segunda llaman voluntad consequente y beneplaciti, y esta siempre se cumple, y no la primera.

Muy bien es que aya predestinados en quien se muestre singularmente la gran bondad de la misericordia de Dios: y aya repruados por su culpa; en quien resplan

dezca la justicia de Dios, la qual no nos fuera tan illustre, sino viera infierno. No hazer Dios que todos los niños se baptizen, para que todos se saluen: no auer hecho en las ciudades de Tyro y de Sydon los milagros que hizo en Besayda y Corozay: los quales si hiziera se saluará, como lo dize Christo en el euangelio: no concurrir con los malos con su abundante gracia, para que con ella se ablandasse la dureza de su coraçon: no arguyen en Dios crueldad ni injusticia, porq̃ no tiene obligacion a ello: y por la culpa original alomenos merecē los malos que Dios los dexe: y si ellos hizierálo que fue en si biuiendo y guardando la ley natural, Dios los ayudara, alomenos si pecados actuaes no cometieran, no tuuieran mas pena que no ver a Dios. Gran diferencia ay entre los pecados de los malos y entre los actos de virtud que hazen los buenos. En los malos, el primer pecado mortal que hazen no es ordenado por Dios, si no permitido, pero los otros mortales q̃ tras el primero hazen son permitidos por Dios y ordenados, para manifestaciō de su justicia: y para pena del primer pecado: assi dize sant Pablo ad Roma. i. Propter quod tradidit illos dñs in reprobum sensum, vt faciant, que non licet. Porq̃ pecaron hizo Dios q̃ cayessen en sentir mal de lo bueno, y hiziessen mal: pero todos los bienes de virtud que los buenos hazen, no solo son ordenados por Dios, pero aun obrados, que caen de baro de la eficiencia de Dios. Lo que no es de los actos de peccados. Qui cadunt sub ordine diuino; et non sub efficientia dei. Quia deus non est causa peccati, vt licet.

Todos nos deuemos tener por predestinados, porq̃ como esta dicho, a todos dio Dios ley conq̃ si la guardálo pueden ser, y a todos dio razon y libre arbitrio para q̃ conozcan el bien y lo puedan hazer si quisieren: y a todos esta presentissimo y paratissimo para socorrer y

ayudar en lo que las fuerzas naturales no alcançã: pero
saber quien es predestinado de hecho, nadie lo puede sa
ber, sino se lo reuelasse Dios, como lo reuelo a la virgen
nuestra señora por el angel en aquellas palabras que le
dixó en la salutacion. Por conjeturas tambien se pue
de saber y dezir que certissimamente sin ninguna sospe
cha de falsedad se puede saber, fuera de como esta dicho
es falsedad contra la verdad de la sagrada scriptura, q̃
assi lo dize en muchas partes: especialmẽte por Job di
ze. Si fuere saluo y libre ò pecado, esto ignora mi alma.

110

Muchas conjeturas ay por donde se puede conoser
ser vno predestinado: la mas p̃ncipal es holgar y to
mar placer de que Dios sea honrado y seruido: y pesar
le, y recibir pena de que el sea offendido, y assi recibe de
leyte quando sabe que han hecho algun bien en seruicio
de Dios: y pena quando sabe que es offendido. Ytem
conjetura de ser predestinado es, guardar los manda
mientos de Dios y de su yglesia con cuydado, aunq̃ sea
cayendo y leuãtando. Ytẽ holgar de oyr hablar de dios.
Ytem en pecando trabajar de luego confessar y satisfi
zer del pecado. Ytem es muy cierta señal exercitarse en
sanctas obras, y en las de misericordia: especialmente
ayudando con obra o con consejo a los necesitados.
Que como dize David. Hazed sacrificio ò justicia, que
es hazer buenas obras: y luego esperad y confiad, si ha
yeyes esto, en el señor. Dize el mismo. Deleytate en el se
ñor y en que el sea seruido: y darte ha lo que desseas.

cxxv. Ytem sant Pablo reprehendiẽdo la desigualdad que
ay entre los fieles: que auiendo Dios nuestro señor da
do a vnos abundancia de bienes para que remedien la
falta de los otros, y no se haze assi: dize: Uno tiene tan
to que esta borracho, y otro se muere de hambre: por
dremos adaptar esta reprehension a los ecclesiasticos:

que vnos están cargados de beneficios: y otros siendo muy dignos no hallan vna capeilania con que se sustentan. Lo contrario parece que es lo q̄ se deue hazer, pues el pontifice lo dispensa. A esto se dize, que tener muchos beneficios, de si no es cosa illicita: por que si tal fuese, en ningun caso sería dispensable: como blasphemar de Dios, en ningun caso es licito, porq̄ de si es cosa mala, tãpoco es cosa de suyo buena: porq̄ si tal fuesse, sin causa legitima se podría hazer: es cosa que aunque de si no es buena, pueden offrecerse causas por donde el q̄ tiene cargo de la yglesia dispense que se pueda hazer. Y assi concludo, que con causa legitima y razonable puede el papa dispensar en que vno tenga muchos beneficios: como si vn sacerdote predicando o cõfessando, o distribuyendo con pobres lo que le viene de la yglesia aprouecharse mucho: finalmente causa suficiente para dispensar en que vno tenga muchos beneficios, no es para q̄ puedan hazer mayorados, ni para que pueda proueerq̄ anden sus deudos en pompas y vanidades cõ el sudor de los pobres, y cõ el patrimonio del crucificado. Que de los que para esto tienen muchos beneficios, dize san Bernardo, Qui non est vnus, sed plures in beneficijs, nõ erit vnus, sed plures in suplicijs. Si fuesen tan tenues y flacos los beneficios que no rentassen para poder pasar moderadamente el sacerdote, causa legitima sería para dispensar que vno tuuiesse mas de vn beneficio: mayormẽte en beneficios simples, como son prestamos: si la persona con quiẽ se dispensa blue recogidamente, y tiene intencio de seguir la yglesia, y reza el officio diuino. ¶ Y tem: nuestro redemptor alabase de buen pastor, di- cxxxvj.
Ego sum pastor bonus. Lo contrario dize en el euangelio por sant Juan cap. viij. si yo me glorifico, mi gloria ninguna es. A esto se dize que el hombre no se deue alabar a si mismo. Y assi aconseja Salomõ. Alabete

otro y no tu boca: el extraño y no tus labios. Y el prouer-
 bio de los philosophos. *La^a in ore proprio sordescit*: y
 es justo q̄ así sea: porq̄ si mira la vida passada, hallara
 en ella de q̄ se arrepentir, y de q̄ se confundir. Si la pre-
 sente, q̄ llorar: si la futura, hallara q̄ temer. Solo Dios
 es el q̄ se puede alabar, porq̄ ni puede pecar, ni ay a qué
 tema. Dize sant Iuliano. El solo Dios quando habla,
 rebien de si deuenos creer: quiere q̄ nosotros lo alabe-
 mos, segun dize sant Gregorio. Et laudantes premiet:
laudes suas predicat; vt qualis sit cognoscamus, cogno-
centes imitemur, imitantes glorificemur. Pide que le
 alabemos, para premiar a los que le alabaren: predica
 sus alabanzas, para que conozcamos sus virtudes, y co-
 nosciendolas las imitemos, y para hazer bienauentura-
 dos a los que las imitaren. Pero porq̄ se alaba nuestro
 Dios de buen pastor y no de buen medico, pues lo es: ni
 de buē mercader, pues la diuina historia dize, q̄ fue exce-
 llēte medico, y muy buē mercader: y no fue mejor pastor
 q̄ fue medico y mercader. A esto se dize, q̄ se alaba de pa-
 stor y no de los otros officios, aunq̄ en todos tuuo exce-
 llēcia, por dar a entēder a los hōbres de quāto mereci-
 miēto es apacētar y aprouechar a los proximos vnuer-
 salmēte en todo, como lo deuē hazer los pastores mejor
 q̄ con qlquier otro officio. Podemos tãbien dezir, q̄ el
 medico q̄ así se sangra, por no sangrar al enfermo, y así
 se purga, porq̄ no tome trabajo el enfermo en tomar la
 purgax y una y guarda diēta, porq̄ comabiē el enfermo.
 En ley del mūdo tal medico no tiene de q̄ se alabar. El
 mercader q̄ cōpra caro y vende barato, en ley del mūdo
 no tiene porq̄ alabarse de buen mercader. Christo nro
 Dios cōpro el cielo carissimamēte a trueq̄ de muerte de
 cruz, danos la sin q̄ derramemos sangre, por vn jarro no
 de vino, sino de agua. Y porq̄ no tēgamos costa de com-
 prar carbō con q̄ la escallētemos, dize q̄ se la demos fria

y aun cō solo desseo d darsela, sin q̄ se la demos nos lo da en ley del mundo no se puede alabar de buen mercader.

Eytem dize nro redēptor en el euāgelio, q̄ pone su anima por sus ouejas. Lo contrario dize por sant Lucas, quādo dize. Quā cōmutatiōē dabit p̄ anima suā Que cosa tā preciosa podra dar el hōbre a trueque d su anima y de su vida. **E**l esto se dize, q̄ ningun prudēte pone a riesgo lo q̄ es mas, por saluar lo q̄ es menos. La vida de nro redēptor valia infinitas vezes mas q̄ todas las criaturas: y assi no fue el fin principal de poner nro redēptor su vida a la muerte saluar las animas y remediar el mūdo, sino la gloria de **D**ios y la gloria de su cuerpo: y esto era demas valor q̄ la vida corporal de q̄lquier criatura.

Eytem. En el cantico de Benedicite combidan se to- das las criaturas poncoñosas a q̄ alaben a **D**ios: por- que no se combida el pecador a q̄ haga otro tanto. Que en aquel cantico ni llama a los soberbios ni a los luxurio- sos, ni a otros pecadores, para que alaben a **D**ios. **E**l esto se dize, que la cosa peor que ay en el vniverso de ba- to de tierra es el infierno: y la cosa peor que ay en la tie- rra es la serpiente poncoñosa: y de las cosas que ay so- bie la tierra es el dragon, que buela y inficiona el ayze: y todas estas tres cosas son prouechosas: q̄ el infierno representa la justicia de **D**ios, como el ladron en la ho- ra publica, q̄ el juez es justo: la serpiēte publica la sabidu- ria de **D**ios, porq̄ ella sabe poner el cuerpo porqueno le bagā daño a la cabeza: el dragō, que aunq̄ es grāde sa- be bolar: y assi representa la omnipotēcia de **D**ios. El luxurioso y q̄lquier otro pecador, de nada desto sirue, y por esto cōrazō no lo combidā a q̄ alabe a **D**ios.

Eytem: manda **D**ios en el sancto euāgelio que no ma- temos, y que no hurtemos, q̄ no forniquemos. Y lo cōtra- rio paresce en el Genesis, en mādā a Abrahā q̄ matasse a su h̄jo: y en el lib. de los juezes dōde Sāson es alabado

71

porque mato a si y a los Philisteos. Y en los Machabeos es alabado el q̄ mato el Elephante con que hazia daño al pueblo de Dios los enemigos: y para hazer esto se puso a que el Elephante lo matasse, tomádolo de baxo. Y en el Exodo son alabados los Hebreos, porq̄ se fueron con la hacienda de los Egypcios que les auia prestado: lo qual es hurto. Y el propheta Oseas no peccó teniendo acceso a la muger fornicaria. A esto se dize, que Dios es señor de la vida y de la muerte: y de las mugeres, y de la hacienda. Y por el cõsiguiente, quitar la vida por mandado de Dios, cuya es, y a quien todos son subditos, no es pecado: ni menos tomar la muger por su mandado, agora sea soltera, agora sea casada, no es pecado: ni tampoco tomar la hacienda. Porque por el mismo hecho que Dios mando a los Hebreos que pidiesen las joyas a los Egypcios, despojo a los Egypcios del señorio dellas, y las dio a los hebreos. Y Oseas a la muger fornicaria, a quien Dios le mado allegar era su muger. Y Sãson y el Machabeo por especial instinto del spiritu sancto se mataron.

cxix. Ytem: en el euangelio se dize, que vn hombre no puede tener mas de vna muger: y lo mismo dize san Pablo. Lo contrario veemos en Abrahã, y en Jacob, y en Dauid, y en otros sanctos patriarchas, q̄ tuuieron muchas mugeres. A esto se dize, que tener vn hombre muchas mugeres, es cosa dispensable por solo Dios, y cõ dispensacion diuina, hecha exterior o interiormente, los sctos del testamento viejo sin pecar las tenia: de las q̄les mugeres, vna era la principal y la señora de casa: y esta absolutamente se llama muger de la persona cõ quiẽ estaua casada: las otras no eran mugeres legitimas para otra cosa sino para el acto de la generacion: y por esto se llamauã concubinas. Un hombre tener muchas mugeres, fue dispẽsado por Dios, y nunca se dispẽso q̄ vna mu-

ger tuuiesse muchos maridos. Porq̃ lo primero no im-
pide el fin de la generacion, que es tener hijos: y lo segū-
do si. Lo que sant Augustin dize, que no era pecado te-
ner muchas mugeres, quando era costumbze, entiende
se no de qualquier costumbze, sino de sola aquella q̃ fue
aprouada por dispensacion de Dios.

¶ Ytem, mando Dios en el Deuteronomio, que no se cxxxj.
añadiesse vna palabra, ni se quitasse a la ley de Dios, y
con mucha razon: porque la sagrada escriptura es regla
de fe, a quien no es licito quitar ni añadir cosa. Lo con-
trario parece que hizo la yglesia en los symbolos, en los
quales pone cosas que expressamente no estan en la sa-
grada escriptura. El esto se dize, que no es licito en nin-
gun caso añadir cosa a la sagrada escriptura, que en ella
no este, o formal o virtualmente: y lo que la yglesia ha
añadido en los symbolos, no ha sido sino declaraciō de
lo que virtualmente en ella estaua.

¶ Ytem: de nuestro redemptor dizen los euangelistas, cxxxij.
que tuuo muchas variaciones en el ser corporal: q̃ vn-
as vezes auia hambre: otras vezes sed: vnas vezes se mo-
straua rico, otras vezes pobre: y aun despues de glorio-
so, vnas vezes parecia camināte, otras vezes ortelano.
¶ Lo cōtrario se dize en el psalmo, In pace in idipsum
dormiam. Dormire en paz caminando para aquel que
es vna cosa en si sin alteracion, y sin mudarse en nada.
El esto se dize, que Dios en quāto Dios ninguna varia-
cion tiene: siempre fue idipsum vna misma cosa: pero en
quanto hombre hizo muchas mudanças quantas fuerō
menester para llevarnos a si: y para que conformando-
se con nuestra mutabilidad nos aprouecharse mas: co-
mo el buen montero, que se viste de verde para poder ha-
zer mejor la presa en la caca.

¶ Ytem. El Apostol reprehende a las mugeres que se cxxxij.
adereçan y se afeçtan, y se viste de cosas preciosas, Lo

contrario se alaba en Judith sancta muger, q̄ para vencer a Olofernes, con darle contentamiento de su buena disposiciō se atauio y se afeyto. A esta dubda dize sancto Thomas, q̄ mas se aleba en Judith el zelo q̄ tuuo para librar el pueblo de Dios, q̄ no muchas de las cosas q̄ se dize q̄ ella hizo. Aldereçarse las mugeres, y dessear parecer hermosas, ningún pecado es: las q̄ dessean casarse, procurar por contentar a los hōbres para q̄ las pidan por mugeres, prudēcia es: las mugeres religiosas y las q̄ no tienen voluntad de casarse, poner diligēcia en adereçarse para parecer biē generalmēte a todos sin desseo libidinoso, gran vanidad es. Afeytarse q̄lquier muger con desseo libidinoso de hōbres, o para cōtentar a quien sabe q̄ la dessea para offender a Dios, si lo haze con deliberaciō entera, pecado mortales. Judith no peccó mortalmēte: porq̄ en afeytarse no tuuo desseo libidinoso. Las palabras d̄l apostol alegadas mas son cōsejo q̄ p̄cepto.

cxliij. Cyte dize sant Matheo. Tu bethleē no eres cpica en Israel. Lo contrario dize el propheta Michēas ca. v. dōde dize q̄ es chica, y aunq̄ cpica, della ha de salir quiē sea rey de Israel. Para respuesta desta dubda es de notar, q̄ vno de los modernos se atreuio a dezir, q̄ los euāgelistas algunas vezes se descuydarō, y no refirieron lo q̄ los prophetas dizē, y errarō en algunas cosas: lo q̄ es falso: q̄ (como dize el glorioso doctor Augustino) si en las diuinas letras vna falsedad se hallasse la menor del mundo: toda la sagrada scriptura seria sospecha de verdad: ni la costūbre dela ygleſia en cosas de fe, ni el papa determinādo cosas de fe como papa: ni la sagrada scriptura puedē errar ni dezir falsedad. El Costado hablado del error q̄ ay en el Kalēdario dize, q̄ la ygleſia yerra en el: y no quiliere q̄ doctor tā graue y catholico dixera tal palabra: porq̄ la ygleſia no yerra en ello, sino sufre la falta q̄ los astrologos antiguos pusierō: y esta falta mādar.

la ha emendar quãdo le pareciere: ni menos quisiere q̃
 afirmara q̃ nuestro redẽptor no fahio en su nascimiento
 por el lugar natural por dõde salen todos los hõbres: q̃
 el euãgelio q̃ es hìstoria de verdad dize, que pario la vir
 gen nra señoza al hìjo de Dios: y la yglesia dize q̃ nascio
 el hìjo de Dios del viẽtre virginal: y ni parir ni nascer se
 dize cõ verdad sino como esta dicho. El fundamẽto dlos
 q̃ con boca blasphemã, passan del pie a la mano, no diziẽ
 do lo cierto: es lo q̃ el sancto euãgelista dize q̃ respondi
 rõlos doctores de la ley a Herodes en la venida de los
 reyes magos, q̃ es el fundamẽto de la dubda q̃ aqui mue
 uo, y no tienẽ rason: porq̃ el euãgelio no dize sino lo q̃ los
 doctores respõdierõ sin aprouar q̃ respõdieron verdad:
 quanto mas que con verdad se pudo dezir que Bethleẽ
 era grande, entendiendo de grandeza en calidad, porq̃
 era cepa de la casa real de Jsrael: de donde Dauid y sus
 descendientes eran naturales: y era chica, porq̃ era de
 poca vezindad. El sentido del propheta Abichas, co
 mo esta en su original, es entendiẽdo de la cãtidad: y assi
 la llama pequena, porque en los lugares del tribu de
 Juda Yerusalẽy otros erã mayores que Bethleẽ. Lo
 q̃ refiere sant Matheo q̃ respondierõ los doctores de
 la ley, entiẽdese en la calidad: y assi dize, q̃ Bethleẽ no
 es pequena en los principes de Juda: como si dixesse.
 En engẽdrar y criar principes del tribu de Juda: porq̃
 de Bethleẽ salierõ muchos illustres principes y el mas
 illustre dellos y absolutamẽte el mayor el hìjo de Dios.
 Cyte: sabiendo nro redẽtor q̃ Judas estaua en pecado mortal lo comulgo: y por el cõsiguiente parece q̃ no pe
 caria Judas comulgado. Lo cõtrario dize san Pablo,
 q̃ el q̃ comulga indignamẽte a si mismo se cõdena. Al esto
 se respõde, q̃ todos los q̃ recibẽ el sancto sacramẽto estã
 do en pecado mortal: lo q̃ es quando no le pesa por auer
 quebratado la ley de Dios, o q̃ndo tiene pposito delibe
 rado de

quebrantarla por deíseo, o por palabra, peca mortalmente: y lo mismo si despues de auer pecado mortalmente, teniendo copia de confessor y doneo, y pudiendolo hazer sin escandalo y sin nota grãde comulga. Verdad es que quãdo vno esta puesto para comulgar, si alli se le acuerda alguna cosa para recõciliar, puede dexar de cõfessar lo entonces hasta auer comulgado. Nuestro redemptor comulgo a Judas, y Judas peco mortalmente comulgando, por estar en pecado: y nuestro redemptor lo admitió a la comunión: porque el delito de Judas gravissimo, aunque era publico en el cabildo de los sacerdotes donde se trato, era secreto en alguna manera, aunque no en todo en el senado de los Apostoles. Y estima Dios en mucho la fama y buen nombre de la persona, y no quiere que nadie se atreua a infamar a su proximo.

¶ **Exlvj.** Y porque mejor se entienda esta materia digo, q si vno secretamente diessse dineros al juez para que torciessse la justicia, y despues al tiempo de la residencia fuesse preguntado de baxo de juramento: este testigo en su respuesta deue tener aduertencia a dos cosas. La vna a no mentir, lo qual en ningun caso es lícito, ni aun para saluar la vida de hombres sin juramento: y mucho menos con juramento. La otra cosa es, que de derecho natural nadie puede descubrir el pecado secreto de su proximo de que no esta indiciado por indicios bastantes, para que en el fuero exterior se pueda creer del que cometio delicto: y aun segun algunos, ya que el delito fuesse no del todo secreto, si el delinquẽte estuuiessse emendado del todo, y el delito no fuesse daño de nadie, ni en general ni en particular: dize el papa Adriano en el quarto colibeto, que puede responder cathegorice, si o no, a todo lo que le preguntaren en este caso: entendiendo en sus palabras sentido verdadero, aunque sea otro del que el juez concibe: conuiene a saber, selo, o no lo se para reuelarlo: por q es

secreto en el fuero exterior, ni al fin que vos me preguntays, ni en la manera que vos podeys proceder, que es que os declare lo que es de vuestra jurisdiccion y fuero, y no mas, y no es nueva manera de hablar esta, que en la diuina historia muchas proposiciones ay dichas dela suma verdad, y de sus seruos, que en vn sentido son falsas, y en el sentido que entendio el que las dixo son verdaderas. Dixeronle sus parientes a nuestro redemptor **Ve a Jerusalem a la fiesta**, porque vean las maravillas que hazes. Respondio el señor. Y d vosotros, que yo no tengo de yr agora. Y tras esto dize el euangelio, que fue nuestro redemptor a Jerusalem, pero no en descubier-to: y en este sentido lo entedio nuestro redemptor. **Esayas dixo al rey Ezechias, que moriria, y no biuiria**: considerando lo que estaua dispuesto en las segundas causas y no mirado lo que Dios tenia ordenado: y en este sentido era verdad, aunque biuió y no murio. Lo que diro nuestro redemptor a la hija de Jayro defuncta. **No esta muerta la donzella, sino duerme**: falso era en el sentido que entendieron los que estauan presentes, y verissimo en el sentido que nuestro redemptor lo dixo: que tan facil era a su magestad boluerla a esta vida, como es a nosotros despertar al que duerme. Tábien lo que a los apostoles diro **el día del iuzio: nadie sabe sino solo el padre y no el hijo: entiendese para reuelarlo**: porque el padre es el q reuelalas cosas al padre y al hijo y al spiritu sancto. **Eliseo dixo a los que venian de Siria a prenderlo. No es este el camino, ni esta es la ciudad: fue falso al sentido delo que entendieron los de Siria, y verdadera en el sentido que el propheta las dixo. Jacob dixo a Ysaac su padre. Yo soy Esau tu hijo: lo qual fue falso en el sentido que Ysaac lo tomo. Y dize sancto Thomas en la segunda secunde. q. cx. en el arti. iij. que no mintio: y sant Augustin dize lo mismo. Y en el colibeto. v. en la. q. iij.**

dize: que la muger acusada de adulterio oculto, peca si declara su adulterio. Y el Layetano en la segunda secunda, en la. q. lxxix. articulo primo dize: q el que es infamado de vn pecado no hade ser preguntado por el juez de los delitos de que no fue infamado: y que peca el delinquente manifestando su delito secreto: y la yglesia assi lo manda en el cap. Inquisitionis de accusa.

cxvi.

¶ Ytem: mandanos nuestro redetor por sant Matheo q amemos, y no aborrezcamos a nros enemigos. Lo contrario se dize q hizo David santo varon, q se precia q aborrescio a los malos, y q los aborrescio cō odio perfecto. A esto se dize, q en el enemigo y en el peccador tres cosas podemos cōsiderar: cōviene a saber, su naturaleza, q es hōbre. Lo. ij. la culpa. Lo. iij. la pena a q se obliga por ser peccador. Si cōsideramos al enemigo quanto a su natura auemoslo de amar: y assi se entiende lo que dize sant Matheo. Si lo cōsideramos quanto a la culpa, deuemoslo aborrescer, y seria gran culpa amarlo: si lo cōsideramos quāto a la pena que se le ha de dar, deuemos cōpadecernos del, como Christo nuestro Dios que lloro sobre Jerusalem.

cxvii.

¶ Y tē dize Job. No ren en su casa los cōpañeros del q no es. Bōde parece q se implica cōtradicion: por q si no es, como tiene cōpañeros: y si tiene cōpañeros, como no es. A esto se dize, q ay dos maneras de ser: ay ser natural, y ay ser sobrenatural. El q tiene vida corporal, y esta fuera del amistad de Dios, tiene ser natural, y falta le el ser sobrenatural. Quiere dezir Job en la sentēcia sobredicha. El hōbre peccador, si no haze penitēcia de su pecado, morara en la casa de lucifer, q es el infierno: y lucifer, aunq tiene ser natural ò angel, por estar obstinado en mal, no tiene el ser sobrenatural q da la gracia q es el principal ser ò la criatura racional. Dize san Augustin: Sicut vita carnis est anima: ita vita anime Deus est.

Eytem manda nuestro redemptor que oremos, y que a todos los que piden a Dios lo que demandá. Sanctia go parece que dizelo contrario, pues dize que muchos no alcançan lo que piden: porque mal piden. A esto se dize, que pidiendo en la oracion lo que es justo, y con perseverancia siempre se alcança: y desto se entiende lo que el señor dize en el euangelio: porque justamente se niega lo que injustamente se demanda. Poco haze al caso orar de noche o de dia: en pie o de rodillas: lo que haze al caso es, orar con humildad, y tener el coraçon con libertad: porque si el coraçon es la prendado de alguna vanidad, en aquella terna puesta la atencion quãdo orare: que sin dubda, el q̃ va cargado de negocios a la oracion nõ puede estar allí, sino pensando en el despacho dellos. A Dios, ni le auemos de pedir que quiera, ni como quiera, ni quando quiera: sino mucho, y con atencion, y a tiẽpo que de los pecados este mas apartado. Y quando esto guardaremos, alcançaremos lo que pidieremos: q̃ los que andã en los pecados embueltos, aunque no deuen dexar de orar, Dios no los oye siempre, y quando los oye es, porque el es bueno, y no porque lo merece el que persevera en pecado. Dize sant Ambrosio: que mas larga es la merced de Dios que nuestra demanda.

Eytem dize sant Pedro, y lo mismo auia dicho Esayas que en la boca de nuestro redẽptor nunca se halla engaño, ni en su persona pecado. Lo contrario dize sant Pablo, secunda Corin. viij. Al que no sabia q̃ cosa era pecado por nosotros lo hizo pecado. Ytem hablando el gran Baptista, dize sant Juan que no era luz. Lo contrario parece que siente nuestro redemptor, hablando de los Apostoles y de los varones apostolicos qual fue sant Juan Baptista. Vosotros soys luz del mundo. A estas dos dificultades respondere juntamente: para lo qual es de notar: que por hazernos Dios gran merced

a si pone nuestro nombre, y a nosotros comunica el su-
yo. Ser luz por essencia, proprio es de la sanctissima tri-
nidad, y apropiado al hijo, que es summa sabiduria: y
la sabiduria luzes. Llamar se pecadores y serlo, proprio
es de los hombres. Si preguntamos a Dios, quien es
de suyo, dira que es vna luz que alumbra a todo hōbre
que viene a este mundo. Soy vn Dios de Dioses, vn se-
ñor de señores, vn pielago sin suelo de bondad: es mi nō
bre maravilloso. Para que lo pregūtayse? Si le pregū-
tamos el nombre que tiene de nosotros, yo lo dire. Lō-
ge a salute mea verba delictorum meorum; y sabeys dō
de lo dixos? puesto è la cruz. Padre llamote y no me oyes
has me desamparado? Leros estan de mi salud y de mi
liberacion las palabras de mis pecados. Si tiene peca-
dos Jesu Christo, como es redemptor de pecados? Si
tiene pecados, como puede agradar al padre? Sāt Pa-
blo en la sentencia arriba dicha dize. Dios padre hizo a
su hijo pecado: el qual no supo que cosa era pecado, pa-
ra que nosotros fuèssimos hechos justos por el. Cosa
de grande admiracion es oy, que el padre hizo a su hijo
pecado en abstracto. Para encarecer qn malo es vno,
dezimos, que es la misma maldad. Hizo pues Dios a su
hijo, no pecador, sino pecado. Señor donde estavuestra
honrra? Donde vuestra innocencia? Dōde vuestra glo-
ria? David hablando en vuestro nombre dize. Las pa-
labras de mis pecados. Nuestro apostol dize q vuestro
padre os hizo pecado: de que me espantare mas, q a mí
llameys luz, o que a vos os llamen peccado? Por qual
os deuenos mas? Por todo, mas por lo segundo porq
tomo de nosotros nuestros males, no pecandolos, sino
pagā dolos: no las culpas, sino las penas. Salistes vos
a pagar por vno, hazen entrega en vos: deis. Por lo q
no comi ni beui ni glotonee ni juegue, me hazen pagar.
No glotoneo, ni juego en el pecar, mas en el pagar. La

ma Jeshu Christo a nuestros pecados suyos, por que tomo tan acuestas nuestras glotonerías, como si fuerán suyas. O christiano si entendieses quan amargos fuerón a Christo nuestro redemptor tus placeres: si entendieses quã caros le costarón tus pecados, mas te dolerías, por lo que el passo por ellos, que por lo que tu deues passar en el infierno. Tiene vno vn hijo tan trauiesso, que açotan al padre publicamente por lo que el hizo: este sino tiene entrañas de piedra quando oyga el pregon: esta es la justicia, rebentarleya el coraçõ de dolor: traydor de mí, que lo hize yo y açotan a mí padre. Así passa, lo que tu pecaste con tu lègua Christo lo pago con hiel y vinagre: lo que tus manos pecaron pagaron las suyas enclauadas en la cruz: lo que tu te deleytaste pago el con açotes de pies a cabeça. Si eres hijo, si eres christiano diras. O padre mio, que yo te puse en este aprieto: maldita sea la maldad que en tal tormento te puso: yo hize el peccado y pagaslo tu. Esto quiso dezir el Apostol, quando dixo. Fue hecho pecado, id est, hostia pro peccato, en pagarlo, como si el lo hiziera. Y así descargo la justicia diuina sobre el inocetissimo cordero como si fuera mal hecho.

DE donde viene esto señor? De vosotros. Bezimos cli. trueco y capitulación, que te diessimos nuestros males, y tu nos diesses tus bienes. y lo mismo passa en los nombres: que nos llamemos nosotros luz y tu pecado. Tu solo luz por essencia y de tu cosecha: nosotros por participacion y por tu gracia. Dize san Bernardo. De que os espantays, que la luz sea vna, y el nombre dõde la carne es vna? Que marauilla es, que diga vna buena casada, porq̃ su marido esta enfermo, estoy trabajada? No estays sana y buena, como tenays trabajos? Tiene los mí marido. Si vna buena madre tiene vna mala hija, que os marauillays si llora? Si le dezis: no os fatigues; oíra, Alunq̃ soy yo buena es mi hija mala. Es la

carne vna, por e sola bozes vna. Que os espantays que el christiano tenga nõbre de Christo, pues son vna carne? Que mucho que le comunique y le de sus bienes? Quãdo vino Dauid vestido como pastorcillo delãte de Saul, el principe Jonatas engrudose tãto su alma con la de Dauid. Palabras son de la scriptura, pegose tãto el anima del vno cõla del otro, que se desnudo todas sus ropas. Quitose la capa: quitose el sayo: quitose hasta el cinto, y vistio a Dauid con ellas. Al pastorcico vistien cõ las ropas del hõjo del rey. Que seruicios ha hecho Dauid para que le hagan tanta merced. No mas, sino por que le quiso bien: al amor no le pidas causa. Quando la bienauenturada anima de Christo fue criada, y se junto con el cuerpo y anima juntamente con el verbo diuino: la sanctissima anima luego como abrio los ojos luego vïo a Dios: que le pareceria, que harta quedaria: su pole tambien aquella vista, que no se puede explicar: y como no es auarieta, acordose de nosotros. Dize Job. Lo que cuento no lo cuento con iactancia, sino por no desesperar en los trabajos: veome en tanto apzieto, que es menester acordarme de mis buenas obras, porq̃ no desespere. Si comi bocado de pãa solas sin que el huerfano comiesse del: si la biuda me pidio cosa que no se la diese: si la detuue mucho, el brazo se me quiebre. Comer bocado sin huerfano nunca me acaescio. Si Job tenia tanta charidad, quanto mayor la ternia Jesu Christo? Si Job no comio bocado a solas, menos comeria a solas aquella sanctissima anima el bocado de la diuinidad. No comerian los hombres desto que yo como: no ternian humildad mansedumbre, castidad, virtudes como yo. Ueys aqui los cuydados de Jesu Christo. Ruegote padre q̃ el amor que me tienes ami tengas a estos, y que yo more en ellos. Bẽditas seã tales entrañas: estos erã sus cuydados, y sobre esto puso la vida. Si soy

casto, si humilde, si manso: mirad de donde os viene, por que lo agradezcays y no lo perdays. Quando viereis que le os ha mudado la mala condicion, desid. Bendito sea Dios que me sabe biela miſa, y a rezo de buena gana, ya perdono las injurias: bendito sea Jesu Christo, que el me gano todo esto, el me gano la gracia, el nos enriquecio y nos vistio como hijos d' rey. Todo esto nos gano Jesu Christo, que es dellos.

Dize a cada vno de nosotros. Espoſa mia, que es de clij. la joya que os di quando me despoſe con vos? Que si la teneys os recibiré, y si os falta no os querre ver, q es della, que me costo mi sangre? Christiano que es de la gracia del spiritu sancto que se te dio por la passion de Jesu Christo? Que es de la paciencia? Que es de la castidad? Que es dello? Pedirse os tiene cuenta de todo. Que respuesta dare al q me ebio aca? Que dezis? Perdióſeme. Porque andays tã llenos de angustias, y de queras, descontentos y de cuydados, que es laſtima ver os: no digo verdad? Si salieſſen a la plaça vueſtras cõgoras y las moscas de Egypto que no os dexan dormir. Que es del gozo del espiritu en los trabajos? Que es del gozo en la pobreza, y en las affrẽtas, y en la muerte? No ha aſſomado por aculla la perdida de quatre maravedis, quando ya estays turbado y entristecido? Que es del esfuerço y confiãça en vño padre: al primer peligro helo desmayado. Podremos dezir lo q dize Dios por Michas. ca. iiii. Nūquid rex nõ est tibi, aut cõſiliarius tu⁹ perijt: quia cõprehedit te dolor sicut parturiente. Lata dize Dios que me echas en verguença. No esto yo aqui? No tienes rex que te defienda? No tienes consejero que te auise? No tienes padre que tenga cuydado de ti? Que assi tienes dolores y cõgoras como muger que esta de parto. Affrentays a Dios a cada passo, andando desmayados en los peligros. Si preguntasse a los mancebos q es de la castidad q os gano Jesu xpo,

auia des de passar setecientas muertes por no cometer
 vn pecado de carne, y passays setecientas mil muertes
 por cometerlo. Si preguntasse a los viejos, que es de la
 paciencia: si preguntasse por la charidad con que os ga
 no Jesu Christo tantas riquezas, y vosotros estays
 tan pobres. Pareceys me a vn hño de vn hombre bue
 no y rico, que se fue de su padre, y estando por alla muy
 maltratado, lo viese vno que lo conosciã andar desnudo,
 muerto de hambre, y guardando puercos: ven aca
 no eres tu hño de fulano? Ha verguença de dezir que si.
 Que va de tu padre a ti: que va de tus hermanos a ti: q
 va de los esclauos y criados de tu padre a ti: por que te
 veniste? Venido, por que no te tornaste? Si la verguen
 ça de tu padre no te conuence, conuencate tu proprio
 tormento: anda a ca, anda aca a tu padre. Dexame, que
 es mi padre vn hombre rezo: no me dexa jugar, no me
 consiente andar de noche, y hazeme andar en regla: no
 lo puedo sufrir. En fin en fin por que no os dexa ser ve
 llaco por esso no quereys su compania? Porque el es
 bueno, y os quiere hazer bueno, por esso lo dexays? Hi
 jos del Rey, hijos de Dios, hijos de Jesu Christo que
 hazeys? Que andays en miserias, en malas companias
 no soys Christianos? Podre preguntaros lo que pre
 gunta Jeremias a los Hebreos. Anquid seruis es
Israel: quare ergo factus es in predam. Soys esclauos:
 no soys baptizados: costastes la sangre de Jesu
 Christo, no es vuestro el cielo, no es vuestra la castidad
 no es vuestra la gracia, no es Dios vuestro padre? Pues
 como tan pobres, como tan sin señal de paz: como tan
 hãbrientos y desnudos? Andad aca a vuestro padre.
 Hermanos tornaos a nuestro seño: Dios, y si su amor
 no os mueue, mueuaos el vuestro: no descansara vuestro
 coraçõ basta q os boluays a Dios. Dize sant Augustin.
 No trabajays en baldr: buscado descãso por la criatura:

bolueros a todas partes: a la mano derecha, a la mano
y izquierda, a tras, y adelante, arriba, y abaxo, a dentro,
y a fuera: que no lo hallareys sino en solo Dios. Quere-
ys medicina para vuestros trabajos y congoras. Si su-
pieldes quan grandes son, no nos prometeriades tan
ligeramente el remedio. Sino se vuestros trabajos, se
la medicina, que es omnipotente, pues es el mismo dios
ninguna otra cosa puede partaros.

Venga vn testigo abonado de vista: venga Salomón: cliff.
deid vuestro dicho, que os parece de los deleytes, pues
de tantos gozastes. Que os parece de las puertas y ver-
geles que plantastes. Que os parece de las riquezas q̃
posegistes, pues no vuo rey mas rico. Que os parece de
la hermosura. Que os parece del mūdo. Que os parece
de la sabiduria, pues no vuo rey mas sabio. Que os pa-
rece auer gozado a rienda suelta de todos los deleytes.
Pues como vos dezis: ninguna cosa deiseo vuestro co-
raçon que no se la diessedes. Plega a Dios dira: que ni
engañó, defengañe a los engañados. Dize assi. Volui a
mirar todas las cosas que auia hecho, y hallé que todo
era vanidad y aflicion de spiritu. Vuestros placeres, vue-
stras riquezas: vuestro saber, todo es vanidad: y plega a
Dios no sea mas que vanidad. Despues de auer goza-
do de todo esto, queda la saeta en el coraçon que dexo el
pecado. O aueys de llorar aquí amargamente, o aueys
de arder en el infierno para siépre: escoged qual quier-
des, que no podeys escapar de lo vno o de lo otro. Si
Salomon no hallo descanso en quāto tuuo, que andays
buscando vos, no lo hallareys sino en Dios. El hijo tra-
uiesso que Dios permite q̃ tengays, vna boz es de dios
que os dize. Bueluete a mí. El padre mal acondiciona-
do otra boz es que os dize: bueluete a mí. El marido re-
zio, la pobreza, la enfermedad, el trabajo, bozes son de
Dios. Venios a mí, venios a mí, y a cabo de tātos gol-

pes y martilladas no acabamos de y nos a el. Dize san-
cto Augustin. En el tiempo que yo señor andaua buscã-
do mis deleytes y contentamiento, tu señor no me dexa-
uas gozar a mi placer dellos: en medio de mis placeres
me echauas assenios y desabrimientos, que no me dexa-
rau a tomar gusto en el deleyte: y esto señor era miseri-
cordia tuya, porque en esto me dezias. Buscas placeres
ven a mi y darte he descãso sin trabajos: miel de deleytes
sin mezcla de hiel. La causa porque no quereys boluer
a vuestro padre es, porque os hizo entrar en regla: pa-
receos rezió porque os manda ser humilde: en fin, porq̃
no quereys ser bueno: de manera que no hallays en el
otra falta sino porque es bueno. Por vn poco de pereza
dexays de gozar del verdadero descãso: porque no aca-
bays de ver quan malos va sin Dios. No teneys ojos
sino para ver si estays bien vestido, para ver si teneys de
comer, y no para ver lo que falta en vuestra alma. Dezis
lo que en el Apocalipsi dixo vn pecador. Diues sum, et
nullius egeo: et nescis quia es miser, et miserabilis cecus
et nudus. Quantos estays aqui que estays sin Dios y no
lo sentis, y dezis. Rico soy, que me falta. Direys: nunca
tal he dicho. Sino lo aueys dicho cõ la boca, aueyslo di-
cho con el coraçon. El q̃ no conosce su miseria por auer
pecado, dize: q̃ me falta. O si os paraßedes a pensar vn
rato, como estays con Dios, que sería de vos, si agora
os muriessedes, donde yriades a parar? Si paraßedes
en vuestra casa, y entraßedes dentro de vos, y os consi-
deraßedes, veria des vuestra miseria: mas como se llue-
ue la casa, y esta llena de humo, no parays en ella, lue-
go os salis huyendo de vosotros mismos, en testimo-
nio que teneys ruyñ casa y ruyñ consciencia. Qual an-
daua Augustino antes que fuesse sant Augustin. Tenia
yo la cara tan hinchada (dize el mismo) que la hincha-
zon me subia sobre los ojos, no me dexaua señor verte.

Andays llenos de hinchazon, teneys cuenta con el linage de donde venis, con la hazienda: teneys respecto a vuestro saber, abaraos y vereys. Los buenos, con los peccados se mejoran, que de tibios se hazen feruientes: de incautos auisados. El que vna vez entrando por vna puerta se da vna cabeçada, abara la cabeça quado otra vez torna a passar por alli: nada desto hazen los malos.

¶ Si Dios os diesse a entender quien soys, como lo dio clif. a sant Augustin. Quien soys Augustin? Luz soy. Fuestes siempre luz? No. Exemplo y consuelo es de los que han pecado. Escriuio en el libro de sus cõfessiones quãtos pecados auia hecho, para que los sepa todo el mudo. Amo tan de verdad la gloria de Dios, que diro. Yo escriui el libro de mis cõfessiones, donde mis males y mis bienes dan gloria a Dios. Como se sabra la misericordia que Dios me hizo, si yo no cuento mi miseria? Como se sabra su liberalidad en perdonarme, sino se conocen mis deudas? Como se vera la sabiduria del medico que me sano, sino se sabe las enfermedades que yo tenia? Sepanse mis llagan y peccados, para que se vea la misericordia grande de Dios, que quiso, supo, y pudo sanarme. Mis males por ocasion alabã a Dios, que quiso tomar por hijo a vno que era hijo de los diabolos, a vn herege, que tallo fue. Quan pocos hijos y discipulos tiene sant Augustin en esta parte. Si teneys algun bien, heruir, heruir hasta que lo dezis: si algun mal encubrislo aun con jurametos falsos. Si mirays todas sus scripturas, hallareys en ellas vna lealtad a Dios. No permitas señor q se diga de nosotros q somos robadores de tu honrra: tuya es el abilidad, tuya la sciencia: tuya la virtud: todo lo bueno tuyo es: si alguna cosa buena viera que no fuera tuya, otro dios viera cuya fuera: tu eres de tí mismo luz, y yo de mi cosecha tinieblas:

tu bueno, y o malo. Siluz me llaman con verdad, por tu gracia lo soy y de merced.

clv. ¶ Ytem dize se en el euangelio por sant Juan, en persona de nuestro redemptor. Yo pongo mi anima por mis ouejas, lo qual no parece intelegible: porque estas palabras no se dicen en persona del verbo diuino, porque la deydad nūca se aparto del anima de nuestro redemptor y de su carne. Tampoco se pueden dezir de parte del anima, porque nadie se puede apartar de si mismo. Menos se pueden dezir de parte del cuerpo: por q̃ el cuerpo ni tuu o virtud para poner el anima ala muerte, ni me nos para boluerla a tomar. A esto se dize, que las sobredichas palabras se entienden dichas de parte del cuerpo, no a solas, sino en virtud de la diuinidad a la qual estaua vnido.

clvj. ¶ Ytem. Cerca de las mismas palabras: como se sufre que nuestro redemptor en quien estauan encerrados todos los thesoros de sabiduria y prudēcia, ponga su anima, que vale mas que todo el vniverso por las animas de los pecadores que no tienen valor. Pues no se sufre en buena razon se ponga a riesgo lo que vale mucho por lo que no vale nada. A esto se dize, que verdad es q̃ nuestro redemptor puso su anima por los pecadores, pero no fue este el fin vltimo, sino para gloria de Dios, y para cançar la gloria de su cuerpo: y esto tiene mas valor que qualquiera otra cosa.

clvij. ¶ Ytem dize el euangelio. La ley y los prophetas hasta Juan el Baptista duraron. Lo contrario se dize en los actos de los Apóstoles, donde se mado que se guardassen los fieles de comer carne ahogada y sangre: que fueron cerimonias legales. A esto se dize: que despues del diluuió dio licencia a Noe y a sus descendientes que pudiessen comer carne: porque hasta allí passauan con frutas y yeruas, que erā de mucha mas virtud q̃ agora

son: porque con el diluuió la tierra se deslauo y salitro y perdio mucha de su virtud. Dio esta licencia Dios con excepciō que no comiessen carne con sangre: lo qual tiene dos sentidos. El vno es, que no comiessen carne humana, que dicen q̄es muy sabrosa, lo qual es gran crueldad y fiereza: y por esto la scriptura llama a los crueles varones de sangre. Y affrentado a Semey de inhuma no le llamo varon de sangre. Otro sentido tienen las palabras dichas, y es, que no coman ningun animal biuo, que es cosa de brutos. El vn sentido y el otro sufre el texto. Y esta ordenaça hizo Dios con Noe para todos sus descendientes y no fue cerimonia de Judios, sino mandamiēto de ley natural, que obliga a todos, pues todos descendimos de Adam y de Noe.

¶ Y tem dize en el euangelio de sant Lucas cap. vi. q̄ clviij. la oracion dominica no contiene mas de cinco peticiones. Lo contrario haze sant Matheo cap. v. poniendo siete peticiones. A esto se dize, que las cinco peticiones que pone sant Lucas, incluyen en si virtualmente las siete que pone sant Matheo, y lo que vn euangelista dize implicitamente pone el otro expressamente.

¶ Y tem sant Matheo pone nueue bienauenturanças: clx. sant Lucas parece que haze lo cōtrario, poniendo quatro no mas. A esto se responde, que las nueue beatitudines que pone sant Matheo se encierran virtualmente en las quatro que pone sant Lucas.

¶ Y tem sant Matheo dize, que cuenta la generacion clx. de Christo: y haze lo contrario, contando la generaciō de sant Joseph, y no la de nuestra señoza, de la qual sola fue hijo nuestro redemptor. A esto se dize, que nuestra señoza y sant Joseph eran de vn mismo linage: y assi contando la generacion de sant Joseph cuēta la de nuestra señoza.

¶ Y tem sant Matheo pone la generacion de Christo, clxi.

descendiendo desde Abrahã hasta Joseph. Sant Lucas hazelo cõtrario, contãdo desde Joseph hasta Aidã. A esto se responde, que sant Matheo cuenta la generacion natural de Joseph y de nuestra señoza, de la qual descendiendo nuestro redemptor (segun la carne) se humillo tanto, que sant Pablo llama exinaniciõ. Y a denotar esto, cuenta la genealogia, descendiẽdo desde Abrahã hasta Joseph. Y porque esta generacion es natural vsa deste verbo, genuit. Pero sant Lucas cuenta la generacion legal y adoptiua: y porque por la adopcion spiritual suben los hombres de hños de hombres a ser hños de Dios, que es grandeza grande: sant Lucas cuenta la generacion, subiẽdo desde Joseph a Dios. Y porque entendamos que la adopcion spiritual haze verdaderos hños de Dios: sant Lucas contando la generacion de Christo vsa del verbo est.

clxij. ¶ Ytem sant Marco dize, que Christo resuscitado aparecio primero a la Magdalena. Lo contrãrio tiene la yglesia, cõfessando que a nuestra señoza aparecio antes que a otra persona. A esto se dize, que de las personas q valian por testigos acerca de los infieles, el primero a quien aparecio fue a la Magdalena que no era deudo de nuestro redemptor, y era de illustre linage. Y porque sant Marco no escriuia sino de las personas que podiã dar testimonio, que eran omni exceptioni maiores, no es crue que aparecio a nuestra señoza, pero absolutamente hablando, la verdad es que primero aparecio a nuestra señoza que a otro, porque era su madre verdadera, y le amo, y le siruió mas que otro: y al tiẽpo de su passion el habito y el acto de la fe en sola ella permanescio.

clxij. ¶ Ytem dize sant Pablo. En muchos modos, y por diuersas maneras hablo Dios en los tiempos passados

a nuestros padres. Lo contrario dize Dauid en el psalmo. lxxj. Una vez hablo Dios, y oyo dos cosas, que el poderio es del señor: tuya es señor la misericordia. A esto se dize, que la habla de Dios interior: que los theologos llaman, dicere diuinum, que es lo mismo que por el acto del entendimiento, producir y engendrar el hijo similitud a si y vn mismo ser virtud y deidad, differente solo en la personalidad relatiua. Hablar Dios o dezir de esta suerte: sola vna vez ab eterno lo hizo: y es imposible tal dezir ser mas de vna vez, como es imposible auer mas que vn hijo en Dios. Deste dezir se entiende la sentencia de Dauid. Y en el verbo diuino producido. Por este dezir se hallan dos cosas: conuiene a saber. Potencia infinita, y sabiduria sin limite. Justicia summa, y misericordia inefable. Y en Dios otro modo de dezir ad extra: comunicando y reuelando sus secretos a sus siervos: y desta manera muchas vezes hablo Dios: y cada dia habla con los del cielo, y con algunos de la tierra.

¶ Y tem dize sant Pablo: que los que mal dizen no entra clxxxij.
 ran en el cielo. Lo contrario parece que se dize de Job, que maldixo el dia q nascio: y en el Genesis cap. iij. maldita sera la tierra: maldigale los q maldizē al dia. A esto se dize, que maldezir es, dessear o hablar o hazer mal: y tomando el mal en quanto es mal, no es licito, y siempre es pecado mortal, si es graue el mal que se dessea, y con deliberacion: o venial si es pequeno, o sin deliberacion: pero es licito si esto se haze, sub ratione iusti, como el juez quiere y dessea mal al homicida, y lo sentencia a muerte o sub ratione vtilis para que no dañe a la comunidad o al proximo: licitamente se puede dessear que le den, o le venga algun mal. Maldezir offresciendo al demonio es muy mal hecho y peccado. Dizese en la Epistola de sant Judas, q el angel del señor no quiso maldezir

al demonio, sino dirole. Mandete Dios demonio que no descubras el cuerpo de Moyses. Propriamente la maldicion no se haze sino a la criatura racional, y no a la irracional: porque no entiende, salvo ordenando la a la criatura racional tuya. Como el que dize y dessea q el demonio tome el cauallo en quanto es de su enemigo. Christo maldixo la piguera, significando, que el pueblo de Israel q no tenia mas de hojas de buenas palabras, merecia ser maldito. Y Job maldixo el dia en que nascio, teniendo respecto al pecado original en que nascio. Y Dauid maldixo los montes de Belboe, temiendo respecto a la muerte de Jonatas injusta que alli se hizo.

clrv. Y tem dize sant Juan en el Apocalipfi, que vio al cordero que fue casi muerto. Lo contrario parece que dize el mismo san Juan, quando dize que expiro en la cruz. A esto se dize, que Christo nuestro Dios tiene dos naturalezas en vna persona, q es verdaderamente Dios y verdadero hombre: en quanto Dios no murio, pero murio en quanto hombre: y por esto dize que fue casi muerto: porque murio quanto a la vna natura, y no quanto a la otra.

clrvj. Y tem dize sant Pablo. Una cosa dezid todos, y no ay diuision entre vosotros. Lo contrario sienta el mismo Apostol, donde dize, que como en la casa de los grandes ay diuersos officios: assi vna es la claridad del sol, y otra la de la luna, y otra la de las estrellas: assi en el palacio de Dios, como en casa de grande, ay diuersos trages: ay Apostoles, ay euangelistas, ay martyres, y otros que no lo son, sino cõfessores, ay frayles carturos y Benitos, y Dominicos, y Franciscos. Diuersas libreas son todas estas. A esto se dize, q en lo que toca a la creencia de las cosas cercanas a la salud y a la charidad, todos los que biuen en amistad cõ Dios son vna cosa: que a vn blanco tiran todos: a vn Dios creen y aman: pero

en lo que no es cōtra charidad, ni necessario para la saluacion, sufrese que aya differēcia. Y de lo primero se entiēde sant Pablo en lo que al principio se allega: y de lo que no es necessario en lo que en lo segundo dize.

Pues aquí viene a proposito, digo que es mal hecho y muy ageno de christiandad, exceptar linages en cosas q̄ son o para mas seruir a Dios, o en officios que la ygle-
sia tiene señalados para sus fieles: y dar el beneficio al que no tiene tātos meritos de virtud y sciencia, quitā-
dolo al que es mas virtuoso y mas docto, por solo falta de linage, es peccado de acepcion de personas. Y el que en esto vota es obligado a restitucion: y ni hazelo que la razon pide, ni lo que sant Pablo amonesta, ni lo que es de derecho natural y canonico, ni lo que es menester para biuir en paz y concordia, ni tiene la charidad que con los proximos se deue tener.

¶ Y tem dize nuestro redemptor. Dad limosna, y todas clxxv. n.
vuestras cosas serālimpias. Sant Pablo dizelo cotra-
rio. Si diere todo lo que tēgo en limosna a pobres, y no
tuuiere charidad, nada me aprouecha. A esto se dize, q̄
la limosna es de grā virtud, abre el cielo, cierra el infier-
no, trae a penitencia al peccador. Dize Chrysostomo.
No trates al pobre como a menos que ti, antes mira q̄
es mas que tu: quādo lo vieres. Pues dizela sūma ver-
dad, que el q̄ al pobre recibe a el mismo recibe: haz cuē-
ta que el que te habla, el que te ruega es tu mismo Dios.
No sería mucho que la honrra que harías a vn muy rí-
co hombre si viniēse a te hablar, o a tu casa, hízieses al
pobrelo assentases a tu mesa, y le mostrasses todas las
otras muestras de amistad: si me dizes que esta suzio y
mal vestido, laualo y vistelo: y haz cuenta que vistes al
que te crió, y al que te ha de juzgar.

¶ Y tem. Como dize. Dauid: Domine ad te confugit: clxxvi.
vos me vengo señor huyendo, que he hecho delictos:

Como dize David esto, pues sabe q̄es Dios justo juez? Y mucha affrenta haria al juez el delinquente que mata a otro, y se acogiese a la casa del juez. A esto se dize, que el delinquente que se offresce y esta determinado a satisfazer enteramente lo q̄ deue a la parte a quien ofendió, y en esto no tiene dobles, seguramente se puede yr a casa dl juez, y no haze en ello desacato a la justicia. Y tal es el que de verdad tiene cōtrición, y le pesa de auer pecado, y propone de nunca boluer al pecado.

clxi. *n.* ¶ Ytem. Sant Pedro dize, que a todos los angeles embia Dios a este mundo. Sancto Thomas y todos los theologos dizen lo contrario, que no embia Dios los angeles de la suprema hierarchia, ni los de la segūda, sino solos los de la infima. A esto se dize, q̄ ordinariamente q̄ (como los theologos dizen) no embia Dios a este mundo sino los angeles de la infima hierarchia: de arte que ellos executen la embarada: pero los superiores angeles tambien son enviados, como personas a quien primero reuela Dios sus secretos, y ellos auisan a los de la segunda, y estos a los de la tercera, para que executen el embarada: y desta manera todos los spiritus son enviados. Como quando el rey manda a su secretario que embio vna prouision de merced: sirue el secretario dando el despacho, y el correo trayendolo. Y desta manera no contradize lo que los theologos dize al apostol.

clxx. *n.* ¶ Ytem dize sant Pablo, Exhortamini, idē sapite, Alui faos vnos a otros, y sabed vna misma cosa. Lo contrario parece que se haze entre los doctores que son pilares de la yglesia. Sant Jeronymo sanctissimo y doctissimo tiene dubda si la Epistola ad Hebreos es de sant Pablo: y quien agora dubdasse en esto, castigarlo y an como a herege: y lo mismo del capitulo vltimo de sant

Narco, y de los que resuscitaron con Christo tiene, q̄
 boluieron a morir, y sant Augustin tienelo contrario.
 Sant Augustin dize: que Virgilio en aquel verso que di-
 ro. Quā noua progenies cælo demittitur alto: y en otros
 semejantes a este prophetizo la encarnacion: y que los se-
 tenta y dos interpretes que trasladarō la sagrada escri-
 ptura a Ptholomeo estando en distintas celdas alum-
 brados por el spiritu sancto hizieron vna misma trasla-
 cion, sin saber vno de otro. Sant Jeronimo burla de lo
 vno y de lo otro. Sant Augustin tiene por imposible
 auer antipodas en el. xiiij. libro de ciuitate dei: y muchos
 de los que oy bien han ydo alla y venido, y van cada
 dia, y tratan con ellos. A esto se dize, que el dicho del
 Apolito se entiende, que sepamos todos vna cosa en lo
 que es necesario a la fe. En las otras cosas licencia ay
 para que cada vno siga su parecer. Y de esta calidad son
 las cosas sobre dichas, y otras muchas que se podran
 acotar.

Eytem Esayas dize, que los justos han de tomar plu- clxxi.
 mas de Aguila, que es au real: como Dauid pide a
 Dios, no plumas de Aguila, sino plumas de Paloma
 en el psalmo. A esto se dize, que en pedir Dauid plu-
 mas de Paloma y Esayas plumas de Aguila, se da a
 entender, que el varon justo se ha de dar a la vida actiua
 y a la vida cōtemplatiua. Porque el Aguila es au real
 señora de las aues: por ella se denota la contemplaciō y
 amor que se deue tener ō Dios: y porque la paloma bue-
 la en compaña, y no le sacaran vna pluma de las alas
 que no le saquen sangre con ella, se denota la vida actiua
 porque las obras de charidad han de nacer de compa-
 ssion interior, sintiendo la necesidad del proximo como
 si propia fuesse. Dize san Gregorio. Como los ramos
 del arbol no tienen verdura sino de la razz: assi las bue-

nas obras tienen valor en quanto proceden de la charidad interior que mueue a hazerlas.

elxij. **¶** Ytem dize sant Juan. Conozcan a tí que eres solo Dios verdadero, hablando con el padre. Lo cótrario parece que dixo el mesmo señor nuestro, diziendo. Yo y el padre somos vna cosa: y assi si el padre es Dios, el hijo es Dios, y lo mismo el spiritu sancto: que las tres diuinas personas no diffieren en lo absoluto: sino en solo el ser relativo. Al esto se dize, que ninguna perfeccion absoluta se halla en vna persona diuina, que no se halle en todas tres: y quanto a lo absoluto, aunque se ponga dición exclusiua, hablando de vna de las tres personas, no se excluyen las otras personas: porque quãto a esto, todas tres son vna cosa simplicissima y vnissima. y de esta manera diziendo, solo el hijo cria, no se excluye el padre ni el spiritu sancto: como diziendo, solo el spiritu sancto alumbra, no se excluyen las otras personas.

elxliij. **¶** Ytẽ. Dios mãda en el Exo. xxiij. q̃ nadie de a logro. y en el Deute. ca. xxv. dizelo cótrario: daras a muchos a logro, y tu no tomaras cosa a logro. Al esto se dize, q̃ dar a logro es pecado: porq̃ vna mesma cosa se ṽde dos vezes, y assi mãda Dios en el Exo. q̃ nadie de a logro: lo q̃ se dize en el Deute. se entiẽde, q̃ fue permissiõ de Dios pa euitar mayor mal: como permite la yglesia q̃ aya lugar publico dõde ganẽ las mugeres publicas. Puedese tãbiẽ dezir, q̃ no quiere dezirlo del Deute. q̃ diessen a logro sino q̃ terniã tãta abũdãcia de bienes, q̃ terniã q̃ prestar a otros: y ellos no terniã necesidad ò pedir cosa presta da: entendiẽdo prestar por este termino dar a logro,

Soli Deo honor & gloria.

Y tem dize nuestro redẽptor. *Reminẽte per viã salutaueri-
tis. Al ninguno saludeys quãdo fueredes camino. Lo
cõtrario aconseja sant Pablo quãdo dize. Non ore inui-
cẽ preueniẽtes. Preuenios vnos a otros en bonitãtes.*

Y el mismo redẽptor manda a sus discipulos q̃ se saludẽ
con la paz. Al esto se responde: q̃ nro redẽptor no prohi-
be en las palabras dichas q̃ no saludẽ quãdo van cami-
no a los q̃ toparẽ: sino quiere dezir q̃ yendo a predicar,
vayã por el camino tã recogidos, pẽsãdo en lo q̃ hã de
predicar, y suplicando a Dios q̃ con su predicacion ha-
gan fructo en las animas: q̃ no se ocupẽ en parlerias va-
nas y ociosas, como lo suelẽ hazer los caminãtes para
aliuianar el trabajo del camino: y este es el sentido lite-
ral de las palabras suso dichas: el místico es, q̃ a ningun-
a persona miẽtras biuiere la alabemos como a perso-
na q̃ no puede caer, y q̃ esta confirmada en gracia, sino
tuuiéremos reuelaciõ de Dios sobre ello, pero contra.

clxxviij

¶ Y tẽ. Nro redẽptor dechado de todo lo q̃ deuemos to-
dos hazer, alabo a Matanael, y a sant Pablo, y al Cẽ-
turion, y a la Cananea, y a otros muchos mientras bi-
uiã y en su presençia. Al esto se dize, q̃ la razon natural
dicta q̃ no es yerro ni mal hecho alabar al bueno de lo
bueno: saluo que por ser tan de poca virtud la criatura
algunas vezes es ocalion de desvanecerse y vanaglo-
riarse quãdo la alaban: pero si es persona perfecta la q̃
haze el bien, o de quien se presume que con alabarla no
se descuydara en las obras de virtud, antes crecera y se
alentara mas: y todo el bien q̃ haze de q̃ es alabado cõ-
fiessa q̃ es õ dios, y a el lo atribuye, no es pẽdo alabarlo
sino merecimiento. Una vela grãde poniendola al vien-
to mas se enciende: lo q̃ no haze vna vela pequeña, que
con poco viento se apaga. Lo que dize el proverbio es
verdad. *Airtus laudata crescit.*

¶ Y tem dize nuestro redẽptor. Lo q̃ entra por la boca clxxix

no enfuzia el anima. Lo contrario se dize en el libro de los Machabeos: donde es muy celebrada la sancta Machabea, q̄ ella y sus hijos escogeron antes morir con crudos tormentos, que comer vn torrezno, por no enfuziar el alma con tal manjar. A esto se dize, q̄ el manjar qualquiera q̄ sea de suyo no puede enfuziar el alma: pero el manjar que se come contra la prohibicion de Dios o de su yglesia, si enfuzia: no porque es manjar, si no porque se come contra la obediencia.

clxxx. ¶ Ytem dize el señor. El que a vos oye, a mí me oye: y el q̄ os menosprecia, a mí me menosprecia. Lo contrario da a entēder Esayas, y el mismo señor nuestro. Math. cap. 15. Sin causa y por de mas me honrrá enseñando los mādamiētos de los hombres. A esto se dize, q̄ de ley natural y diuina el subdito es obligado a obedescer a su superior: y assi dize el apostol. Obedite prepositis vris: non tñ bonis et modestis, sed etiam discolis. Para esto se entiēde quādo mādā lo que es licito y honesto pero quādo mandan cosas q̄ son contra los mandamiētos de Dios y fuera de razon: y quando procuran q̄ sus mandamiētos sean mas estimados y mejor guardados q̄ los de Dios, no los han de obedescer: y destos entiēde Esayas y el euangelio.

clxxxi. ¶ Ytē en los cāricos dōde la letra latina dize: Que ē ista que progredit; Quiē es esta q̄ va tā adelāte? Hablado de la yglesia y de nra señora. Otra traslaciō dize: Que ē ista q̄ videt; Quiē es esta q̄ se muestra? Dōde el vn sentiōdo parece diferēte del otro. A esto se dize, q̄ la yglesia y la madre de Dios se mostrarō, y las vierō los del mūdo: pero de tal manera, q̄ nila yglesia desde q̄ comēço paro fino siēpre fue adelāte, cresciēdo en virtud, nila virgen, desde q̄ tuuo vso de razō dexo de yr a delāte, bolādo y corriēdo a perder de vista en toda sanctidad y perfectiō.

clxxxij. ¶ Ytē, Dauid dize, mi pecado es cōtra mí siēpre: de dō

de se sigue q̄ el pecado haze daño antes q̄ se haga penitēcia del: y despues de auerlo llorado. Lo cōtrario paresce dezir *Esayas* en el capi. primero, q̄ los peccados llorados de muy negros se tornā blācos como la nieue: y *Ezechiel* dize, q̄ se borrā del todo los pecados de q̄ se haze penitēcia: y assi no puedē dañar. A esto se dize: q̄ se gū la letra *Hebrayca* el dicho de *Dauid* no quiere dezir q̄ el pecado siēpre nos daña, sino q̄ *Dauid* tuuo delante sus ojos el pecado q̄ cometio pa guardarse de boluer a caer enel, y pa agradecer a *Dios* la misericordia q̄ le hizo en esperar lo a penitēcia: y assi deuīamos todos hazer oluidar los pecados pa no deleytarnos en ellos, y acordarnos dellos pa tener auiso ò no boluer a caer en ellos y pa agradecer la misericordia de *Dios*. Para significar esto dize la sagrada scriptura, q̄ a *Manasses* h̄ijo ò *Joseph* le dierō heredad allēde del río *Jordan*, y passo tãbiē el río *Jordā*, y ayudo a sus hermanos a ganar la tierra de promissio. *Manasses* quiere dezir oluidança. Este tuuo haziēda de vna parte del río *Jordan*, y de la otra òl río *Jordā*, dādonos a entēder q̄ auemos de oluidar los pecados y acordarnos dellos como esta dicho. *Cytē* sant *Jeronymo* dize en su traslaciō. *Tibi silētiū Deus in Syō.* A vos seño: con silēcio y cō callar os alabā en *Syō*. Lo cōtrario cāta la yglesia diziēdo. *Te decet hymn⁹ in Siō.* Razō es seño: q̄ os alabē a bozes en *Syon*. A esto se dize, q̄ los que estan en el cielo agora en cuerpo y alma alabā a *Dios* vocalmēte: y despues dela resurrectiō general, todos los hōbres y mugeres en cuerpo y en anima bienauēturados haran lo mismo. Pero porq̄ elpielago dela deydad es immenso y sin suelo, aunq̄ con palabras lo alabā y alabarā, veen q̄ tiene infinitas perfecciones dignas de ser alabadas: que ninguna criatura factible las puede magnificar como lo merecerā admirados de tanta magestad estan suspensos. Este

clxxxij.
n.

es el silencio que sant Jeronymo dize. El q̄ es trino y vno Dios de la magestad nos lleue por su suma bondad donde con admiracion callando, y con bozes cantando para siempre bédigamos al q̄ nos hizo, y biue para siempre digno de todo seruicio. Amen.

Soli Deo honor et gloria.

Tabla de las dificultades notadas en este tratado.

La primera: de la distinción de los días de la oracion.
 ¶ La. 2. como descáso Dios. ¶ La. 3. como obra hasta agora. ¶ La. 4. como los hombres hazê trabajar a Dios. ¶ La. 5. como los muertos no bédizen al señor. ¶ La. 6. como el hōbre sin gracia no vale nada. ¶ La. 7. como esta Dios escondido en el sacramento del altar. ¶ La. 8. porq̄ no cōsintio al demonio q̄ confessasse q̄ es Dios. ¶ La. 9. como llama sant Pablo tiēpo eterno. ¶ La. 10. como dize xp̄o que no juremos, pues en la ley mada que jurē por solo el. ¶ La. 11. como tienta Dios. ¶ La. 12. como aborrece Dios el pecado. ¶ La. 13. como en todo fue hermosa la virgē. ¶ La. 14. como hizo Dios la muerte. ¶ La. 15. como cae el justo siete vezes. ¶ La. 16. como renouo Dios los milagros. ¶ La. 17. como no aura días despues del iuyzio. ¶ La. 18. como xp̄o no tiene pecado. ¶ La. 19. como no tardo xp̄o en venir. ¶ La. 20. como no vierō los Hebreos a los Egypcios. ¶ La. 21. como podemos resistir a Dios. ¶ La. 22. como Dios no puede hazer milagros en todo lugar. ¶ La. 23. como no podemos yz a xp̄o. ¶ La. 24. como hā de llevar var a los discipulos q̄ndo vā camīno. ¶ La. 25. como tiene Dios cuydado de todo. ¶ La. 26. a q̄ hora fue crucificado. ¶ La. 27. quiē lo crucifico. ¶ La. 28. de q̄ edad era Saul, ¶ La. 29. cuyo era el spū q̄ atorment

to a Saul. ¶ La. 30. porq̃ habla Dauid dela ascensio de
 preterito. ¶ La. 31. el precepto d̃ charidad como es vie
 jo. ¶ La. 32. q̃ dia cenó xpo cō los apostoles. ¶ La. 33.
 si se hallo Judas a la cena. ¶ La. 34. si tuuo Christo fe
 ¶ La. 35. si justifica sola la fe. ¶ La. 36. como el castigar
 es ageno de Dios. ¶ La. 37. como Dios no hizo açote
 sino casi. ¶ La. 38. no se deuē hablar palabras de eutra
 pelia. ¶ La. 39. como se han de comunicar las buenas
 obras. ¶ La. 40. como dize Dauid. Tibi soli pecaui.
 ¶ La. 41. no sabēlos malos do van. ¶ La. 42. como es
 mejor la maldad d̃l hōbre. ¶ La. 43. la generaciō del se
 ñor q̃ tales. ¶ La. 44. como maldixó Moes a Canaan.
 ¶ La. 45. como esta en el cielo la misericordia del seño
 r. ¶ La. 46. como sacó Dios miel de la piedra. ¶ La. 47
 como se escondio el seño
 r. ¶ La. 48. si es venido el anti
 Christo. ¶ La. 49. como fue casada la virgē. ¶ La. 50
 quien fue padre de Joseph. ¶ La. 51. como era luz s̃a
 Juan. ¶ La. 52. como dize q̃ reyno Dios desde el made
 ro. ¶ La. 53. como dize xpo que no es suyo dar el reyno.
 ¶ La. 54. como el rico y el pobre se juntarō. ¶ La. 55. co
 mo açota Dios los q̃ tiene por hijos. ¶ La. 56. como
 perdona Dios en qualquier obra. ¶ La. 57. como se ca
 stiga eternalmēte el q̃ peca tēporalmēte. ¶ La. 58. quē
 mato al hijo de Dios. ¶ La. 59. como murio xpo sub
 p̃ocio Pilato. ¶ La. 60. como hablo en secreto xpo el
 misterio dela passio. ¶ La. 61. porq̃ maldixó xpo a la hi
 guera q̃ no tenia culpa. ¶ La. 62. como los del infierno
 estā obstinado en mal. ¶ La. 63. porq̃ el rico pidio en el
 infierno mas a Lazaro pobre q̃ a los otros ricos. ¶ La
 64. como harta Dios a los pobres. ¶ La. 65. como tu
 uo xpo fe. ¶ La. 66. como Dios es solo sancto. ¶ La
 67. al q̃ no trabaja como no le h̃a de dar de comer. ¶ La
 68. como no conosce Dios a las virgines locas. ¶ La
 69. como tiene el bueno ser en esta vida. ¶ La. 70. la

Samaritana estaua amancebada. ¶ La. 71. como en
 xpo estuieron las virtudes. ¶ La. 72. como dize xpo q̃
 no apedree a la adultera el pecador. ¶ La. 73. como la
 enfermedad de Lazaro no era mortal. ¶ La. 74. como
 se mueue la diuina sabiduria. ¶ La. 75. como Christo
 no busca su gloria. ¶ La. 76. como se ha de llorar la mu-
 erte de los buenos. ¶ La. 77. como conosciéron a xpo
 los Judios. ¶ La. 78. q̃ndo cello la circuncision. ¶ La
 79. como se halla Christo. ¶ La. 80. como tiene Dios
 las aguas en el puño. ¶ La. 81. como Dios dio mas pe-
 nitencia a Eua que a Adan. ¶ La. 82. como se passeaua
 Christo en el portal de Salomon. ¶ La. 83. como dixo
 sant Pablo q̃ no merecia llamarse apostol. ¶ La. 84. q̃
 auemos de llorar de mejor gana. ¶ La. 85. el rico ha de
 rogar al pobre q̃ tome limosna. ¶ La. 86. a quien ama
 Dios mas, al inocente o al penitente. ¶ La. 87. de la
 penitencia de la Magdalena. ¶ La. 88. como no tuuo
 pecado xpo. ¶ La. 89. que horas clamo xpo a su padre.
 ¶ La. 90. porq̃ no aprouecho la penitencia a Judas.
 ¶ La. 91. como es engañosa la gracia corporal. ¶ La
 92. como son bienaueturadas las que no paren. ¶ La.
 93. como xpo nada hablo en oculto. ¶ La. 94. porq̃ no
 hınca las rodillas la yglesia quando ora por los Judios.
 ¶ La. 95. como el dia del iuzio es grande. ¶ La. 96. a
 quiẽ primero aparecio xpo. ¶ La. 97. como son malas
 las riquezas. ¶ La. 98. como auemos de aborrecer el mū-
 do. ¶ La. 99. como estando en pie la Magdalena lauo
 los pies a xpo. ¶ La. 100. como las sctas mugeres fue-
 rō de mañana al sepulchro. ¶ La. 101. como auemos de
 forçar a los pobres q̃ tomẽ limosna. ¶ La. 102. q̃ndo es
 licito matar. ¶ La. 103. no deue el juez quitar la pena ta-
 llada. ¶ La. 104. si es licito cōprar por menos de lo justo
 ¶ La. 105. quiẽ es el mayor propheta. ¶ La. 106. como
 es licito mejorar los hijos. ¶ La. 107. sola la fe no salua
 ¶ La. 108. como auemos d entrar a orar en nra camara.

¶ La. 109. como alabo xpo al mayordomo de maldad.
 ¶ La. 110. si es licito hazer oro o alquimia, y si se puede
 entregar vno en lo q le deuē. ¶ La. 111. si se puede salvar
 vno sin baptismo. ¶ La. 112. al demonio como se ha de
 resistir. ¶ La. 113. como sale Dios a recebir al penitēte.
 ¶ La. 114. porq no pone Dauid su nōbre en el miserere
 ¶ La. 115. del año del jubileo. ¶ La. 116. si el euāgelio se
 ha predicado por todo el mūdo. ¶ La. 117. el infamado
 de vn delicto como ha de respōder al juez. ¶ La. 118. co-
 mo es propio a Dios hazer misericordia. ¶ La. 119. co-
 mo dize Dauid, tibi soli pecani. ¶ La. 120. como sin mē-
 tir dize el credo el q esta en pecado. ¶ La. 121. de q edad
 cōcibio la virgē. ¶ La. 122. como daña el pecado origi-
 nal. ¶ La. 123. como no esta Dios cō el pecador. ¶ La
 124. q nōbres tiene el spū sctō. ¶ La. 125. quiē son prede-
 stinados. ¶ La. 126. no es licito tener muchos benefi-
 cios. ¶ La. 127. porq se alaba xpo de buē pastor. ¶ La
 128. como puso xpo su alma por el hōbre. ¶ La. 129. por
 q no se cōbida el pecador a alabar a Dios. ¶ La. 130.
 qndo es licito hurtar. ¶ La. 131. como es licito tener mu-
 chas mugeres. ¶ La. 132. porq se haze symbolo. ¶ La
 133. como en Dios no ay mudāça. ¶ La. 134. si lícitame-
 te se puede afeytar la muger. ¶ La. 135. no ay error en el
 euāgelio. ¶ La. 136. porq comulgo xpo a Judas. ¶ La
 137. qndo se ha de descubrir al juez el pccō ageno. ¶ La
 138. como se puede aborrecer el enemigo. ¶ La. 139. co-
 mo el pecador no tiene ser. ¶ La. 140. para impetrar
 como se deue pedir. ¶ La. 141. como xpo no tuuo pccō
 ¶ La. 142. como es luz el justo. ¶ La. 143. qndo cessa la
 circūciō. ¶ La. 144. q peticiones ay en el pñ nñ. ¶ La
 145. qntas son las biē auēturas. ¶ La. 146. como se cuē-
 ta la generaciō de san Joseph. ¶ La. 147. porq cuēta di-
 ferētemēte los euāgelistas la genealogia de xpo. ¶ La.
 148. como Dios no hablo mas de vna vez.

Tabla de las dificultades

¶ La, 152, quando es licito maldezir. ¶ La, 153, como xpo fue casi muerto. ¶ La, 154, como se sufre tener los sanctos diuersos pareceres. ¶ La, 155, la limosna como se ha de dar: y falta en esta dificultad la concordia: y es q̃ la limosna aproueche al justo y al peccador para muchas cosas, pero para alcançar el cielo no vale sino a solo al q̃ la haze estando en gracia. ¶ La, 156, como sin desacato se acoge el peccador a Dios. ¶ La, 157, como todos los angeles embia Dios al mundo. ¶ La, 158, como no deue auer distincion de linages para los beneficios de la yglesia: ¶ La, 159, como el justo deue tomar plumas de aguilas: ¶ La, 160, como aunq̃ se ponga diction exclusiva, vna persona no excluye a otra: ¶ La, 178, como los discipulos yendo camino no auian de saludar, ¶ La 179, lo q̃ entra por la boca como ensuzia el alma; ¶ La 180, los mandamientos de la yglesia obligan, ¶ La, 181, como el pecado ha de estar siempre en la memoria, ¶ La 182, como en el cielo alaban a Dios en silencio,

Soli Deo honor et gloria,

Impresso en Seuilla en casa de Martin
de Montesdoca: Alcabo se a quinze dias del
mes de Septiẽbre, de mil y quinientos
y cinquenta y cinco años: